

السُّحْرُ

بَيْنَ الْحَقِيقَةِ وَالْخَيَالِ

تأليف

الدكتور أحمد بن ناصر بن محمد آل حمد

عضو هيئة التدريس بجامعة أمم القرى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُّوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ
سُلَيْمَنٌ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنٌ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا
يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ
وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ
فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ
بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَنُوعُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا
يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ
وَلَيْئَسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١١٢﴾
صَدَقَ اللَّهُ الْعَظِيمُ

[سورة البقرة]

السَّحَرُ

بين الحقيقة والخيال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حصل هذا على جائزة المدينة المنورة في مجال البحث العلمي لعام ١٤١٩هـ -
فرع العلوم الشرعية، عن موضوع: "موقف الإسلام من السحر والشعوذة".

حقوق الطبع والنشر محفوظة للمؤلف

الطبعة الأولى

١٤٠٨هـ

الطبعة الثانية

١٤٢٠هـ - ١٩٩٩

طُبِعَ بموجب فسخ إدارة شئون المصاحف

ومراقبة المطبوعات

رقم ٥١٦٩١٩/١٤٠٨/١٠/١٤٠/٥/١٤٠٩

وتاريخ ١٣/١٠/١٤٠٨هـ

المقدمة

الحمدُ لله ربَّ العالمين، الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ، مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ،
وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ، وَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، إِلَهَ الْعَالَمِينَ، عَالِمِ
الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ، لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ، يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ
الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ.

وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، خَاتَمَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ، لَا
خَيْرَ إِلَّا دَلَّ الْأُمَّةَ عَلَيْهِ، وَلَا شَرَّ إِلَّا حَذَّرَهَا مِنْهُ. بَلَّغَ الرِّسَالَةَ، وَأَدَّى
الْأَمَانَةَ، وَنَصَحَ الْأُمَّةَ، وَجَاهَدَ فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ، صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ
عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَمَنْ تَبِعَهُ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ.
أَمَّا بَعْدُ:

فلقد روادتني فكرة الكتابة في موضوع السحر منذ سنوات، وقد
حالت دون شُرُوعِي فيه مَشَاغِلٌ، وَكُنْتُ مُقْتَنِعًا بِأَحَقِّيَّتِهِ بِالدراسة والتَّتَبُّعِ
لأمور كثيرة

منها: الاختلاف حول كونه حقيقة أو خيالاً عند القدماء
والمُحَدَّثِينَ.

ومنها: كثرة ادِّعَائِهِ، وانتشارهم في كثير من البقاع.

ومنها: تهاون كثير من المسلمين في أمر السحرة والتَّردُّدِ عليهم.

ومنها: الوقوف على حقيقة دعاوى السَّحرة نفع المصابين، وقضاء حاجات المحتاجين، ومعرفة أحوال السائلين، ممَّا هو غيبٌ عن المخلوقين.

ومنها: أنني لم أرَ كتابًا مستقلًّا في الموضوع عالجه بالطريقة التي أنشدُها.

وبعد أن يسَّر الله تعالى لي سنة تفرغَ عِلْمي في هذا العام الدِّراسي (١٤٠٦هـ / ١٤٠٧هـ)، خَصَّصْتُ جُزْءًا من وقتي للعمل بهذا الموضوع - لأن لَدَيَّ أعمالًا أخرى -، فوضعت خطته على نحو ما آمل كونه مفيدًا، محاولة للوصول إلى الهدف من الدراسة بأقصر طريق، مع التزام المنهج العلمي الصَّحيح في نظري: من العرض، ثم الاستدلال، ثم التحليل والمناقشة، وإثارة التساؤل ومحاولة الإجابة فيما أُحِبُّ لفت الانتباه إليه، ممَّا سيجده القاريء - إن شاء الله - في ثنايا هذا البحث.

وسأحاول - بإذن الله - عرض المسائل، والقضايا مجردة، وأعالجها من حيث هي، مع عدم إغفال ذكر القائلين بها؛ لأنني لا أهدف بالدرجة الأولى إلى الدِّراسة المقارنة بقدر ما يعينني الرأي ومُعالجته، حيث رأيت في هذا اختصارًا للموضوع، وتحقيق الرأي في المسألة، وذكر أدلَّتْها، والجواب على ما يمكن أن يَرِدَ عليها من اعتراض، هو مناقشة لمخالفها من غير أن يكون القائل غرضًا.

كما سأتناول - إن شاء الله تعالى - ماله علاقة بهذا الموضوع

بالبيان، حتَّى لا يلتبس بغيره ممَّا قد يُتوهم مُشاركته له، أو كونه جزءًا منه، أو مماثلًا له، وبتجليته يُعرفُ الفرقُ بينه وبين آيات الأنبياء، وكرامات الأولياء، وهو أمر لا يخفى إلاَّ على من قلَّت معرفته بالدين.

ولن ألقي بالاً للقصاص والروايات التي يُردها المروجون للسَّحرة والمشعوذين، ويرونها حقائق دالَّة على صدقِ عَامِلِيهَا؛ لِكُونِهَا دعاوى غير مبنية على براهين وحقائق، إنَّما هي خُزَعْبَلَات وضلالات ينزه البَحْثُ العِلْمِي عنها.

وسأحاول - إن شاء الله تعالى - تخريج كل ما يَرُدُّ معي من حديث، وأذكرُ مواضعه من كُتُبِ السُّنَّةِ، لِيَسْهُلَ رُجُوعُ الْقَارِئِ إِلَيْهِ لو احتاج إلى ذلك.

كما سأترجم لبعض الأعلام الوارد ذكرهم، ممَّن أتوقع الاحتياج إلى معرفتهم.

وسأعرِّفُ بالفرقِ، والمصطلحاتِ، والألفاظ الواردة في ثنايا البحث، ممَّا تستدعيه الحال.

وقد وضعتُ خطةً هذا الموضوع على النحو التَّالِي:

الباب الأول: حَدُّ السَّحَر.

ويشتمل على أربعة مباحث:

المبحث الأول: تعريف السحر: لغةً واصطلاحًا.

المبحث الثاني: أقسامُ السَّحَر.

المبحث الثالث: السّحر حقيقة أو تخيل ، وفيه سيأتي بعد تحرير محلّ النزاع :

- ١- مذهب نفاة حقيقة السّحر ، وأدلتهم ، ومناقشتها .
 - ٢- مذهب مُثَبِّتي حقيقة السّحر ، وأدلتهم ، ومناقشتها .
 - ٣- تحقيق القول في السّحر .
- المبحث الرابع : حقيقة السّحر ، وفيه يكون الكلام على :
- الفعل المستطاع للسّاحر .
 - أثر السّحر على الرّسول ﷺ .
 - الرّدّ على مُنكري أثر السّحر على الرّسول ﷺ .

الباب الثاني: أحكام السّحر .

وتحت هذا الباب أربعة مباحث :

المبحث الأول : تعلم السّحر وتعليمه .

المبحث الثاني : حكم السّاحر ، وفيه الفرقُ بينه وبين المنجم والعرّاف والكاهن ، وحكم إتيان السّحرة ، ومن في حكمهم .

المبحث الثالث : حلّ السحر عن المسحور «النشرة» .

المبحث الرابع : الواقع والحكم ، وهو مبحث ختامي سيكون فيه

- إن شاء الله - وضعُ النّقاط على الحروف في هذا الموضوع ، من الإشارات إلى الركائز الأساسية في المسائل ، وبناء الأحكام عليها ، وإعطاء الخلاصة والنتيجة تحقيقاً للهدف من البحث ، وتقريباً لما بُعدَ في ثناياه .

والله من وراء القصد وهو الهادي إلى سواء السبيل، أسأله العون في البدء والختام، وأن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه، وأن ينفع به إنه وليّ التوفيق، والهادي إلى أقوم الطريق، وصلى الله على نبينا مُحَمَّدٍ، وعلى آله وصحبه وسلّم.

البابُ الأولُ حدُّ السّحر

يشتمل هذا الباب على أربعة مباحث :

المبحثُ الأول : تعريف السحر.

المبحثُ الثَّاني : أقسام السحر.

المبحثُ الثَّالث : السحر حقيقة أو تخيل.

المبحثُ الرَّابع : حقيقة السحر.

المبحث الأول تعريف السحر

السحر في اللغة: صرف الشيء عن حقيقته إلى غيره. يُقال ما سحرك عن كذا؛ أي: صرفك.

قال الفراء^(١) في معنى قوله تعالى: ﴿فَأَنِّي تُسْحَرُوتُ﴾^(٢): «تصرفون، ومثله تؤفكون، أفك، وسحر، وصرف سواء»^(٣).

فهو مشتق من سحرت الصبي، إذا خدعته، وكذلك إذا عللته، والتسحير مثله قال لبيد^(٤):

فإن تسألينا فيم نحن فإننا عصافير من هذا الأنام المُسَحَّر
أي المعلل المخدوع، أو المتغذّي بالطعام، والشراب، أو أنه من
ذوي السحر، وهو الرئة، وما تعلق بالحلقوم.

(١) هو أبوزكريا، يحيى بن زياد بن عبدالله بن منظور الأسلمي، المعروف بالفراء الديلمي الكوفي، بارع في اللغة وفنون الأدب، صاحب التصانيف الكثيرة، توفي في طريق مكة، وقيل ببغداد سنة سبع ومائتين وعمره ثلاث وستون سنة. انظر: الفهرست لابن النديم (ص/٩٨-١٠٠)، وتاريخ بغداد (١٤/١٤٩-١٥٥)، ووفيات الأعيان (٦/١٧٦-١٨٢).

(٢) سورة المؤمنون.

(٣) معاني القرآن (٢/٢٤١).

(٤) انظر: شرح دايمون لبيد بن ربيعة العامري (ص/٥٦)، وأعلام الحديث للخطّابي (٢/١٠٣٥)، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي (١٠/٢٧٢)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٥/٨٠).

وقال امرؤ القيس^(١):

أرانا موضعين لأمر غيب ونسحر بالطعام وبالشراب
وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾^(٢)، قيل: ممّن جعل له
سحر تنبيهاً أنه محتاج إلى الغذاء، وفي ذلك كله معنى الخفاء.
وسمي إخراج الباطل في صورة الحق سحراً، لخفاء تلك
الخدعة.

وكل ما لطف مأخذه، ودقّ فهو سحرٌ، ويقال: سحره بكلامه إذا
استماله برقته، وحسن تركيبه.

قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لَسِحْرًا»^(٣).

ولا يرد مدحاً من غير قيد.

ويجمع السحر على أسحار، وسحور.

(١) ديوانه (ص/٩٧)، وانظر: أعلام الحديث للخطابي (٢/١٠٣٥)، والجامع
لأحكام القرآن للقرطبي (١٠/٢٧٣)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير
(٥/٨٠).

(٢) سورة الشعراء.

(٣) صحيح الإمام البخاري، كتاب النكاح، باب الخطبة (٧/٢٥)، وكتاب الطب،
باب من البيان سحراً (٧/١٧٨، ١٧٩)، وانظر: صحيح الإمام مسلم، كتاب
الجمعة، باب تخفيف الصلاة والخطبة (٢/٥٩٤)، وسنن الدارمي، كتاب
الصلاة، باب في قصر الخطبة (١/٣٦٥)، وموطأ الإمام مالك، كتاب الكلام،
باب ما يكره من الكلام بغير ذكر الله (٢/٩٨٦)، ومسند الإمام أحمد
(١/٢٦٩، ٢٧٣، ٢/١٦، ٥٩، ٦٢، ٩٤)، ودلائل النبوة للبيهقي (٢/٢٦١،
٣١٦، ٣١٧).

والساحر المذموم المفسد، والمحمود العالم^(١).

وفي الاصطلاح: السَّحْرُ ليس نوعاً واحداً يسهل حدّه بحدّ جامع مانع، فلفظه في اللغة شمل أكثر من معنى، وأريد به في الاصطلاح أكثر من حالة تبعاً لاختلاف المذاهب فيه بين الحقيقة والتخيل، وتبعاً لاختلاف أصحابه في طرقه بين أهل الأقطار، وقد أشار إلى هذا الشيخ محمد الأمين الشنقيطي^(٢) بقوله: «اعلم أن السحر في الاصطلاح لا يمكن حدّه بحدّ جامع مانع؛ لكثرة الأنواع المختلفة الداخلة تحته، ولا

(١) انظر في معنى السحر: أعلام الحديث للخطّابي (١٠٣٥/٢)، وغريب الحديث له (٣٩٨/١)، والمفردات في غريب القرآن للأصفهاني (ص/٢٢٥)، والمغرب في ترتيب المعرب للمطرزي (ص/٢١٩)، وذيل كتاب الأضداد للصغاني (ص/٢٣٢)، ومختار الصحاح للرازي مادة «سحر» (ص/٢٨٨)، (٢٨٩)، ولسان العرب لابن منظور (١٦١١/٦)، وتفسير غريب الحديث لابن حجر (ص/١١٦، ١١٧)، والمصباح المنير للفيومي، مادة «سحر» (١/٢٨٧)، والقاموس المحيط للفيروزآبادي (٤٥/٢)، والمعجم الوسيط لمجمع اللغة (٤٢١/١).

(٢) هو محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني الشنقيطي أحد علماء شنقيط، ولد بها سنة (١٣٠٥هـ)، وبها تعلّم، وحجّ سنة (١٣٦٧هـ) واستقرّ بالمدينة المنورة، ثم انتقل للتدريس في المعهد العلمي بالرياض سنة (١٣٧١هـ) ثم في الكلبيّين: الشريعة واللغة العربية، ثم عاد إلى المدينة مدرّساً بالجامعة الإسلامية سنة (١٣٨١هـ)، وتوفي بمكة المكرمة سنة (١٣٩٣هـ)، له مصنفات عديدة أشهرها «أضواء البيان» أكمل منه سبعة أجزاء، و«رحلة الحج إلى بيت الله الحرام» و«دفع إيهام الاضطراب عن آي الكتاب» وغير ذلك. انظر: الأعلام للزركلي (٤٥/٦)، ومقدمة كتاب رحلة الحج للمترجم بقلم تلميذه الشيخ عطية محمد سالم (ص/٣٨١٢).

يتحقق قدر مشترك بينها يكون جامعاً لها مانعاً لغيرها، ومن هنا اختلفت عبارات العلماء في حده اختلافًا متباينًا^(١).

وسأورد أشهر ما ذكر من التعريفات الاصطلاحية، مع الإشارة إلى ما تصدق عليه من الأنواع فأقول:

١ - عرّفه أبوبكر الرّازي^(٢) بأنه: «كلُّ أمرٍ خَفِيَ سببه، وتُخَيَّل على غير حقيقته، ويجري مجرى التمويه والخداع»^(٣).

وقد تبع أبا بكر الرّازي على هذا التعريف الإمام ابن حزم الظاهري^(٤)، والإمام الفخر الرّازي^(٥) وغيرهما^(٦).

(١) أضواء البيان (٤/٤٤٤).

(٢) هو أحمد بن علي الرّازي الجصاص، قدم بغداد شابًا ودرس بها، وإليه انتهت إمامة أصحاب الرأي في وقته، كان مشهورًا بالزهد والورع، له مؤلفات منها أحكام القرآن وغيره، توفي سنة (٣٧٠هـ)، وله من العمر خمس وستون سنة. انظر: تاريخ بغداد (٤/٣١٤، ٣١٥)، شذرات الذهب (٣/٧١).

(٣) أحكام القرآن (١/٥١)، وانظر: التفسير الكبير للرازي (٣/٢٠٥)، وكتاب التوحيد للماتريدي (ص/١٨٩، ٢٠٩)، ومقالات الإسلاميين للأشعري (٢/١٢٩)، وفتح الباري لابن حجر (١٠/٢٢٢).

(٤) انظر: الفصل (٥/١٠٣)، والأصول والفروع (٢/٣٠٣، ٣٠٤)، الدرة في الاعتقاد (ص/١٠٣ب، ١٠٤)، المحلى (١/٤٦)، كلها لابن حزم. وظاهر ما يقوله ابن حزم في السحر هو نفي حقيقته، ولكن حقيقة قوله إثبات أنواع منه حيث يرى أنها من قوى الأشياء. انظر: الفصل (٥/١٠١، ١٠٤)، الأصول والفروع (٢/٣٠٣).

(٥) انظر: التفسير الكبير له (٣/٢٠٥)، عرّف الرّازي السحر بهذا التعريف مع أنه يرى أنَّ له حقيقة وأثرًا. انظر: (٣/٢١٣) من تفسيره.

(٦) انظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢/٤٤)، فتح الباري (١٠/٢٢٢)، =

٢ - عرّفه القاضي عبد الجبار^(١): بأنه ما لطف مأخذه مما يقصد به الإضرار ولا يوجبه، وإنما هو ضرب من التمويه والحيلة^(٢).

وكل من التعريفين السابقين: يدخلان أمورًا كثيرة في السحر، وإن لم تكن سحرًا إلا بالمعنى اللغوي، كما أنهما لا يصدقان إلا فيما لا حقيقة له من أنواع السحر.

٣ - وعرّفه ابن العربي^(٣) بقوله: «هو كلام مؤلف، يُعظَّم فيه غير الله تعالى، وتُنسَبُ إليه فيه المقادير والكائنات»^(٤).

= تفسير التحرير والتنوير لابن عاشور (١/٦٣٠، ٦٣١).

(١) هو أبو الحسين عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الهمداني، شيخ المعتزلة في عصره، ولي قضاء الري، ويُعرف عند المعتزلة بالقاضي، له مصنفات كثيرة منها: تنزيه القرآن عن المطاعن، شرح الأصول الخمسة، المغني في أبواب التوحيد والعدل وغيرها. توفي في مدينة الري سنة (٤١٥هـ). انظر: تاريخ بغداد (١١/١١٣-١١٥)، الرسالة المستطرفة للكتاني (ص/١٢٠)، الأعلام (٣/٢٧٣).

(٢) انظر: تنزيه القرآن عن المطاعن (ص/٢٨)، متشابه القرآن (١/١٠١)، مقالات الإسلاميين (٢/١٢٩).

(٣) هو محمد بن عبد الله بن محمد المعافري الأشبيلي المالكي، أبو بكر ابن العربي، قاض، من حفاظ الحديث، ولد في أشبيلية، ورحل إلى المشرق، وبلغ رتبة الاجتهاد، له مؤلفات كثيرة في: الحديث، والفقه، والأصول، والتفسير، والأدب، والتاريخ. مات في المغرب سنة (٥٤٣هـ)، له مصنفات كثيرة منها: العواصم والقواصم، أحكام القرآن، عارضة الأحوذ في شرح الترمذي وغيرها. انظر: بغية الملتبس (ص/٩٢-٩٩)، وفيات الأعيان (٤/٢٩٦، ٢٩٧).

(٤) انظر: أحكام القرآن (١/٣١)، الخرشني على مختصر خليل (٨/٩٣).

وأقول: إن هذا الحد يصور السحر بمعناه الدقيق من حيث الشرع - أي ما يصدق فيه الكفر - لا بمعناه المصطلح العام، الذي يدخل فيه أمور لا توصل إلى حد الكفر.

٤ - عرّفه ابن قدامة بقوله: «عزائم، ورُقَى، وعقد تؤثر في الأبدان والقلوب، فيمرض، ويقتل، ويفرق بين المرء وزوجه، ويأخذ أحد الزوجين عن صاحبه»^(١).

وعلى هذا التعريف، السحر نوع واحد هو ماله حقيقة وأثر. والحقيقة أنه نوعان: ماذكر في التعريف، وما كان تخيلاً ومخادعة. كما سيأتي بيانه إن شاء الله تعالى.

٥ - وعرّفه ابن خلدون^(٢) بقوله: «هو علمٌ بكيفية استعدادات تقدر النفوس البشرية بها على التأثيرات في عالم العناصر، إمّا بغير معين، أو بمعين من الأمور السماوية»^(٣).

تعريف ابن خلدون هذا: لا يشمل كل أنواع السحر التي بينها

(١) الكافي (٤/١٦٤)، وانظر: شرح منتهى الإرادات (٣/٣٩٤)، تيسير العزيز الحميد (ص/٣٨٢)، فتح المجيد (ص/٣١٤).

(٢) هو عبدالرحمن بن محمد بن محمد بن خلدون، أبوزيد الحضرمي الأشبيلي، فيلسوف مؤرخ، وعالم اجتماعي، ولد ونشأ بتونس، له رحلات في الشمال الأفريقي، وتولى أعمالاً فيها. له مصنفات أشهرها كتابه «العبر»، وله شرح البردة، وكتاب في الحساب. توفي في مدينة القاهرة سنة (٨٠٨هـ)، وكان مولده سنة (٧٣٢هـ). انظر: هدية العارفين المجلد الأول (٥/٥٢٩)، الأعلام (٣/٣٣٠).

(٣) المقدمة (ص/٤٩٦).

بعد ذلك، حيث ذكر أن منه ماله حقيقة، ويصدق فيه هذا التعريف، وهو ماعبر عنه بالسحر والطلسمات^(١)، وأن منه ما لا حقيقة له، ولا يشمل تعريفه هذا، وقد وصفه بالتأثيرات في القوى المتخيلة، وأنه لا حقيقة له.

٦ - وعرف السحر صاحب كشف الظنون^(٢)، بأنه: «علم باحث عن معرفة الأحوال الفلكية، وأوضاع الكواكب، وعن ارتباط كل منها مع الأمور الأرضية»^(٣).

وهذا التعريف: لا يشمل إلا نوعاً واحداً من أنواع السحر، هو ما عبر عنه ابن خلدون في التعريف السابق بالطلسمات.

٧ - ذكر التهانوي^(٤) أن المشهور عند الحكماء في تعريف السحر: «الإتيان بخارق عند مزاوله قول، أو فعل محرم في الشرع، أجرى

(١) الطلسم: لفظ يوناني، وهو في علم السحر خطوط وأعداد، يزعم كاتبها أنه يربط بها روحانيات الكواكب العلوية بالطبائع السفلية، لجلب محبوب، أو دفع أذى. انظر: المعجم الوسيط: مادة «طلمس» (٢/٥٦٨).

(٢) هو مصطفى بن عبدالله، كاتب جلبي، المعروف بالحاج خليفة، صاحب المصنفات الكثيرة، والرحلات العديدة، ولد بالقسطنطينية سنة (١٠١٧هـ)، وبها توفي سنة (١٠٦٧هـ). انظر: مقدمة كشف الظنون (ص «و»)، الأعلام (٢٣٦/٧، ٢٣٧).

(٣) كشف الظنون (٢/٩٨٠)، وانظر: كشاف اصطلاحات الفنون (٣/١٥٣).

(٤) هو محمد بن علي بن القاضي محمد حامد بن محمد صابر الفاروقي، الحنفي، التهانوي، باحث هندي، له كشاف اصطلاحات الفنون، وسبق الغايات في نسق الآيات. توفي بعد سنة (١١٥٨هـ). انظر: إيضاح المكنون (٢/٣٥٣)، ذيل كشف الظنون (ج٤)، والأعلام (٦/٢٩٥).

الله سبحانه سنَّه بحصوله عنده ابتداء»^(١).

وهذا التعريف يحدد السحر بنوع واحد، هو ما كان له حقيقة دون ما هو تخيل، كما يوحى بنفي الأسباب، وإسناد التأثير الحاصل بالسحر إلى فعل الله تعالى مع نفي ارتباط فعل السحر بالأسباب، وعلى هذا يلزم قائله عدم التفريق بينه وبين آيات الأنبياء، وكرامات الصالحين.

وسياأتي لهذا زيادة بيان - إن شاء الله تعالى - عند الكلام على ما يمكن الساحرُ فعله^(٢).

تلك الجملة من التعريفات: أرى استحواذها على كل ما قيل في هذا الشأن، وكما رأينا قصور كل منها، ومن مجموعها يعرف المراد بالسحر.

وأقدمُ هذا التعريف استخلصه من جملتها فأقول:

السحر: هو المخادعة، أو التأثير في عالم العناصر، بمقتضى القدرة المحدودة، بمعين من الجن، أو بأدوية، أثر استعدادات لدى السَّاحِر.

وأرى في هذا شمولاً؛ لما كان من السَّحر عن طريق التخيل والمخادعة، وما كان منه حقيقة يؤثرُ بالهمة، أو بمعين من الشياطين، أو بدعوى موافقة مزاج الأفلاك والعناصر، أو نحو ذلك. والله أعلم.

(١) كشف اصطلاحات الفنون (٣/ ١٥٢).

(٢) انظر: (ص/ ١٠٨-١٢٧).

المبحث الثاني

أقسام السحر

لمّا كان السحر يُطلق على أعمال كثيرة متنوعة في أشكالها وطرقها، كان لابد لي من تحديد أقسامه المُعتبرة من النّاحية الشرعية، فما سُمّي في عُرف الشرع سحرًا ذكرته قسمًا من أقسامه بحسب ما أعتقد، وما عدّ قسمًا بحسب الإطلاق اللغوي أغفلته. فأقول - وبالله التوفيق -:

الأول - سحر أصحاب الأوهام والنفوس القويّة^(١) الخبيثة:

إن النفوس المتصفة بالقوة تكون مستعلية على البدن شديدة الانجذاب إلى عالم الأرواح؛ حتّى تكون كأنها منه، وتصبح لها قوة تستطيع التأثير بها في مواد هذا العالم بحسب قدرة الأرواح الملائمة لمثلها، والمنجذبة نحوها، مع عدم الشعور بالمعين من تلك الأرواح، حيث يظن أصحاب هذا الشأن وكثيرٌ غيرهم: أنّ ما يحصل من تأثير هو من النفوس وحدها والحقّ خلاف هذا. كما سأبين هذا - إن شاء الله تعالى -.

وقد ذكر الإمام الرّازي وجوهًا كثيرة، تؤكّد تأثير الوهم والأمور

(١) انظر: التفسير الكبير للرازي (٢٠٨/٣)، تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٢٠٩/١)، مقدمة ابن خلدون (ص/٤٩٧)، أبجد العلوم للقنوجي (٣١٩/٢) - (٣٢١)، أضواء البيان للشنقيطي (٤/٤٤٥، ٤٤٦).

النفسانية على الإنسان، فقال:

«أولها - أن الجذع الذي يتمكن الإنسان من المشي عليه لو كان موضوعاً على الأرض، لا يمكنه المشي عليه لو كان كالجسر على هاوية، وماذاك إلا أن تخيل السقوط متى قوي أوجهه.

وثانيها - اجتمعت الأطباء على نهى المرعوف عن النظر إلى الأشياء الحمر، والمصروع عن النظر إلى الأشياء القويّة اللّمعان والدوران، وماذاك إلا أن النفوس خلقت مطيعة للأوهام.

وثالثها - حكى صاحبُ الشفا^(١) عن أرسطو^(٢) في طبائع الحيوان: أن الدّجاجة إذا تشبهت كثيراً بالديكة في الصّوت، وفي الجراب مع الديكة؛ نبت على ساقها مثل الشيء النابت على ساق الديك. ثم قال صاحب الشفا: وهذا يدلُّ على أن الأحوال الجسمانية تابعة للأحوال النفسانية.

(١) هو الحسين بن عبدالله بن سينا، أبو علي شرف الملك، الفيلسوف، طبيب، منطقي، متكلم. له مصنفات في كل ذلك (ت ٤٢٨هـ). انظر: في ترجمته تاريخ حكماء الإسلام لظهير الدين البيهقي (ص/٥٢-٧٢)، وفيات الأعيان (٢/١٥٧-١٦٢)، سير أعلام النبلاء (١٧/٥٣١-٥٣٧)، شذرات الذهب (٣/٣٤-٣٧)، تاريخ فلاسفة الإسلام لمحمد جمعة (ص/٥٣-٦٦).

(٢) هو فيلسوف يوناني قديم، دعاة الفلاسفة بأمير الفلسفة، وهو أحد تلاميذ أفلاطون، علّم الإسكندر الأكبر، ويدعى هو وتلاميذه بالمشائين، ولد في أسطاغيرا من مقدونيا سنة (٣٨٤ ق.م) وتوفي (٣٣٢ ق.م). له عدة مؤلفات في الطب، والفلسفة، والمنطق. انظر: ترجمته في دائرة معارف القرن العشرين (١/١٦٤، ١٦٥)، الموسوعة العربية الميسرة (ص/١١٧).

ورابعها - أجمعت الأمم على أنَّ الدُّعاء اللِّساني، الخالي عن الطلب النفساني، قليلُ العمل، عديم الأثر. فدلَّ ذلك على أنَّ للهمم والنُّفوس آثارًا، وهذا الاتفاق غير مختص بمسألة معينة وحكمة مخصوصة.

وخامسها - أنَّ المباديء القريبة للأفعال الحيوانية ليست إلَّا التصورات النفسانية؛ لأنَّ القوة المحركة المغروزة في العضلات صالحة للفعل وتركه، أو ضده، ولن يترجَّح أحد الطرفين على الآخر إلَّا لمرجَّح، وما ذاك إلَّا تصور كون الفعل جَمِيلًا، أو لَذِيذًا، أو تصور كونه قَبِيحًا، أو مُؤْلِمًا. فتلِكَ التَّصَوِّرات هي المباديء لصيرورة القُوى العضلية مباديء للفعل؛ لوجود الأفعال بعد أن كانت كذلك بالقوة، وإذا كانت هذه التَّصَوِّرات هي المباديء لمباديء هذه الأفعال، فأى استبعاد في كونها مباديء لأفعال أنفسها، وإلغاء الواسطة عن درجة الاعتبار.

وسادسها - التَّجَرُّبُ والعيانُ شاهدان بأنَّ هذه التصورات؛ مباديء قريبة لحدوث الكيفيات في الأبدان، فإنَّ الغضبَ تَشْتَدُّ سخونة مزاجه حتَّى إنَّه يفيدُه سخونة قوية...، وإذا جازَ كون التصورات مباديء لحدوث الحوادث في البدنِ فأى استبعاد من كونها مباديء لحدوث الحوادث خارج البدنِ.

وسابعها - أنَّ الإصابة بالعين، أمرٌ اتفق عليه العقلاء، وذلك

يحقّق إمكان ما قلناه»^(١).

وقد رأى الإمام الرّازي بناءً على ما ذكره من الوجوه السّالفة الذّكر، أنّ ذلك التّأثير الحاصل نتيجةً لتأثير الوهم، ونتيجةً لأُمور نفسانية، ممّا يؤكّد أنّ النفوس التي تفعل هذه الأفاعيل قد تقوى فتستغني عن الوسيط وتؤثّر بنفسها، ونقل إجماع الأئمّ على أنّه لا بدّ لمزولة هذه الأعمال من انقطاع المألوفات والمشتهيات، وتقليل الغذاء، والانقطاع عن مخالطة الخلق، وكلّما كانت هذه الأمور أتمّ كان ذلك التّأثير أقوى وأطال في هذا^(٢). ولا شكّ أنّ ما ذكره ونقل عليه الإجماع؛ يُعطي دليلاً واضحاً على إعانة الأرواح الشّيطانية لتلك الأرواح التي خرجت عن مألوفها المشروع لها، وهو الاعتدال في تلبية رغبات الروح والجسد، الأمر الذي تتمّ به الإنسانية، ويتحقّق به الغرض والغاية التي لأجلها خلّق البشر، وبها جاءت الشرائع السّماوية. فإذا حصلت المخالفة عن المشروع بترك رغبات الجسد طغت الرّوح، وازدادت شفافيتها، فتقترب من عالم الأرواح، فيسهل على الأرواح التعامل معها، وليست روحاً طيبة بكلّ حال؛ لأنّ صاحبها مخالف للشرائع الرّبّانية، والأرواح الخبيثة تتولاها الأرواح الشّيطانية، وترغبها في سلوكها، وتحقق لها أموراً لا تستطيعها في حالة اعتدالها في الجسد؛ لتستشعر الرّغبة والشّرور بعملها حتى تستمر في طريقها الباطل

(١) التفسير الكبير (٣/٢٠٨، ٢٠٩).

(٢) انظر: التفسير الكبير (٣/٢٠٩).

وتستمرّءه، مع عدم شعورها بعون تلك الأرواح الشيطانية، وتوليها لها حيث تسترت بما وهبها الله تعالى من القدرة، ولم تتراءى له تلك الأرواح حتى لا يتنبه فينجو من هذه الخدعة، أو أنّه لم يصل إلى مرتبة تمكنه من ذلك، والله أعلم.

الثاني - سحر الاستخدام للكواكب والجنّ:

أهل الاستخدامات يزعمون أنّ للكواكب إدراكات روحانية، فإذا قوبلت ببخورٍ خاص، ولباسٍ خاص على الذي يُباشِرُ البخور، كانت روحانية فلك الكواكب، مطيعة له، متى ما أراد شيئاً فعلته له - على زعمهم -، وكذلك ملوك الجنّ يزعمون: أنّهم إذا عملوا لهم أشياء خاصة بكل ملك من ملوكهم؛ أطاعوا وفعلوا لهم ما أرادوا^(١).

هذا النوع من السحر شركٌ أكبر، والقول بأن تلك الأعمال مجردة؛ مُسببة طاعة فاعليها من قبل روحانية فلك الكواكب، ومن قبل

(١) انظر: الأصول والضوابط المحكمة للبوني (ص/٩-١٣)، وهو من المؤمنين بكونه حقيقة المتعلقين بما يتوهمونه من تأثيرها. وأما عند الناقلين الناقدين فانظر: أحكام القرآن للجصاص (١/٥٢-٥٤)، تفسير التحرير والتنوير لابن عاشور (١/٦٣٥)، أضواء البيان (٤/٤٥٣). وهذا النوع هو ما سماه الرّازي سحر الكلدانيين والكسدينيين، ولكن طريقة عرضه ليست صريحة في بيان مفهوم السحر في هذا النوع. فقد أوضح عبادة أولئك للكواكب، وزعمهم تدبيرها ونسبة الخير والشرّ إليها... إلخ، وهذا صريح في الشرك والضلال، وليس شرطاً أن يكون ذلك سحراً. انظر: التفسير الكبير (٣/٢٠٦-٢٠٨)، تفسير ابن كثير (١/٢٠٩)، فتح الباري (١٠/٢٢٢)، أضواء البيان (٤/٤٤٤)، (٤٤٥).

الجنّ؛ زعمٌ باطلٌ. ولكن ما يحصل من تحقيق رغبات الفاعل إنّما هو من خدمة الشياطين وعونهم له ثمنًا لاستجابته لداعيهم بالتوجه والقصد والتعظيم لغير الله تعالى، فذلك ثمنٌ للشرك.

الثالث - الاستعانة بالأرواح الأرضية «الجن»:

الجن على قسمين: مؤمنون، وكفار - وهم الشياطين -، واتصال النفوس الناطقة بها ليس صعبًا للتشابه الأرضي بينهما، فهو أمرٌ ممكن^(١). يقول الإمام الرازي: «إنَّ أصحاب الصنعة، وأرباب التجربة شاهدوا أنَّ الاتصال بهذه الأرواح الأرضية بأعمال سهلة قليلة من الرقى، والدخن والتجريد. فهذا النوع هو المُسمَّى بالعزائم وعمل تسخير الجن»^(٢).

وهذا النوع لا يختلف كثيرًا عن سابقه من حيث مضمونة، ولكن صوره فيها بعض الاختلاف، فقد يظهر السّاحر بمظهر القوة والتسلط على بعض تلك الأرواح بما يعمل من أعمال يسخرهم بها لما يريد، من الرقى، والتدخين، والتجريد قهرًا عنهم بحكم تبعيتهم لقاهر منهم، هيأ لهذا الشخص تلك الأسباب التي بها يتسلط على تلك الأرواح بحكم خضوعه هو، وطاعته له، ولن تكون تلك الطاعة والخضوع دون الشّرك لأُمورٍ سببها بعد - إن شاء الله تعالى -^(٣).

(١) انظر: التفسير الكبير للرازي (٢١٠/٣)، تفسير ابن كثير (٢١٠/١)، فتح الباري (٢٢٢/١٠)، أضواء البيان (٤٤٦، ٤٤٧).

(٢) التفسير الكبير (٢١٠/٣)، وانظر: أحكام القرآن للجصاص (٥٦، ٥٧).

(٣) انظر: (ص/١٠٥ - ١٠٨، ١٢٢، ١٢٣، ٢٣٠ - ٢٣٣).

كما قد يزعمُ أصحاب تلك الأعمال أنهم علموا أسماء أنواع من الملائكة أمروا بتعظيمها، وإذا أقسم عليهم بها أطاعوا وأجابوا، وفعلوا ما طُلِبَ منهم^(١)، ولا يَشْكُ عاقلٌ ببطلانِ هذا الزعم، وأنَّ ما يحصل في مثل هذه الأحوال من الأسماء المقسَم بها، والتعظيم والطلب، إنّما هو متوجهٌ إلى الشَّيَاطِين. وهذا بَيِّن؛ لمخالفته الهدي الإلهي الأمر بتوحيد القصِدِ والطلبِ لله تعالى.

الرابع - تعليق القلوب :

تعليق القلوب كما قال الإمامُ الرَّازِي: «.. هو أن يدَّعي السَّاحِرُ أنّه قد عرفَ الاسمَ الأعظم، وأن الجنَّ يطيعونه، وينقادون له في أكثر الأمور، فإذا اتفق أن كان السَّامِعُ لذلك: ضعيف العقل، قليل التَّمييز؛ اعتقدَ أنّه حق، وتعلَّق قلبه بذلك، وحصلَ في نفسه نوعٌ من الرُّعبِ والمخافة. وإذا حصلَ الخوفُ ضعفت القوى الحسَّاسة، فحينئذٍ يتمكن السَّاحِرُ من أن يفعلَ حينئذٍ ما يشاء، وإنَّ من جرَّبَ الأمور، وعرفَ أحوال أهل العلم؛ عَلِمَ أنَّ لتعلُّقِ القلبِ أثرًا عظيمًا في تنفيذ الأعمال، وإخفاء الأسرار»^(٢). وقال الإمام ابن كثير بعد أن ساقَ كلام الرَّازِي: «هذا النمطُ يُقال له التنبلة»^(٣)، وإنَّما يُروَّجُ على ضُعفاءِ العقولِ من بني آدم،

(١) انظر: أضواء البيان (٤/٤٥٣).

(٢) التفسير الكبير (٣/٢١٣)، وانظر: تفسير ابن كثير (١/٢١١)، وأضواء البيان (٤/٤٥٠، ٤٥١).

(٣) لعل المراد به «قصر الإدراك» مأخوذ مجازًا من التنبال أي: التقصير، أو هو من التَّبَلُّ أي: السقيم. انظر: غريب الحديث للحربي (٢/٦٥٠)، المعجم =

وفي عِلْمِ الفَرَاةِ ما يُرشدُ إلى معرفة كاملِ العقلِ من ناقصه، فإذا كان المتنبِّل حاذقًا في عِلْمِ الفَرَاةِ، عَرَفَ من يَنقَاضُلهُ من النَّاسِ من غيرِه»^(١).

وأقول: إِنَّ هذا النوعَ مع إمكانه ووقوعه من فاعله بلا شَرِك، إلَّا أَنَّهُ مَبْنِيٌّ على الكَذِبِ، والخِدَاعِ، والاستِخفافِ بالآخرين، وأكل أموالهم بالباطل؛ إذا كان الفاعلُ ممن يهدفُ إلى ذلك، وقد يجرُّ السَّاحِرُ ضِعافِ العقُولِ إلى تعظيمه، وخوفه ومُداراته، فيوقعهم في عبادة نفسه فيكون طاغوتًا بذلك، فجميع أعماله محرمة.

الخامس- النَّظَرُ في حركة الأفلاك:

النظر إلى طلوع الأفلاك، وغروبها، واقترانها، وافتراقها، واعتقاد أنَّ لكلِّ حالةٍ منها منفردة ومجموعة أثراً على الحوادثِ الأرضية من غلاء الأسعار ورُخصها، ووقوع الكوائن والحوادث وغير ذلك^(٢).

السادس- النَّظَرُ في منازل القمر الثمانية والعشرين:

النظر في منازل القمر، واعتقاد أنَّ لاقترانها بكلِّ منها، أو مفارقتها لها أثراً في: السُّعُودِ، والتُّحُوسِ، والتَّأليفِ، والتَّفريقِ، ونحو ذلك^(٣).

= الوسيط: مادة تنبل (١/٨٩).

(١) تفسير القرآن العظيم (١/٢١١).

(٢) انظر: شمس المعارف للبوني (ص/١٢-١٧)، وانظر: مجموع فتاوى الإمام ابن تيمية (٣٥/١٧١، ١٩٢)، كشف اصطلاحات الفنون (٣/١٥٣)، تيسير العزيز الحميد (ص/٤٤١، ٤٤٢)، ومعارج القبول للشيخ حافظ الحكمي (١/٤٢٦)، دعوة التوحيد للدكتور الهراس (ص/٧٦).

(٣) انظر: شمس المعارف (ص/١٨-٢٥)، وانظر: تيسير العزيز الحميد (ص/٤٤٢،

٤٤٧)، معارج القبول (١/٤٢٦).

ولاشك أن في اعتقاد هذين النوعين - الخامس والسادس -؛
مُحَادَة لله تعالى ورُسُوله، وتكذيباً بِشرع الله وتنزيله. ونسبة تلك الأمور
والأحوال، إلى حركاتِ الأفلاك، أو منازل القمر؛ كُفْرٌ صَرِيحٌ؛ فذلك
شِرْكٌ في الرُّبُوبِيَّة. والله - سبحانه وتعالى - هو الخَالِقُ وحده، وهوَ
الْمُتَصَرِّفُ الْمُطْلَقُ، الغَنِيُّ عَمَّا سِوَاهُ، والعَالَمُ كُلُّهُ مَرْبُوبٌ، مَفْتَقَرٌ إِلَيْهِ،
وهو العَلِيمُ الْخَبِيرُ، رَبُّ الخَلْقِ، وَسَيَّرَهُ بِنِظَامٍ مُحْكَمٍ دَقِيقٍ، وَسَخَّرَهُ بِمَا
يَكْفُلُ لِخَلْقِهِ الْبَقَاءَ، وَيُضْمِنُ لَهُمُ الْعَيْشَ فِي أَمَانٍ وَرَخَاءٍ. فَمَنْ أَدْرَكَ
شَيْئًا مِنْ لَطِيفِ صُنْعِ اللَّهِ تَعَالَى، وَعَجِيبِ خَلْقِهِ، وَعَلِمَ بَعْضَ الْأَسْبَابِ،
أَوْ مُسَبِّبَاتِهَا؛ كَانَ أَدْعَى لِقُوَّةِ إِيْمَانِهِ وَيَقِينِهِ، وَقَدْ لَفَتِ اللَّهُ تَعَالَى الْأَنْظَارَ
إِلَى هَذَا وَبَيَّنَّه لِيَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا، لَا أَنْ يَنْسَبُوا الْحَوَادِثَ إِلَى
أَسْبَابِهَا، وَيَعْتَقِدُوا أَنَّ تِلْكَ الْأَسْبَابَ مُوجِبَةٌ، وَأَنَّهَا فَاعِلَةٌ بِنَفْسِهَا، فَهَذَا
شِرْكٌ فِي الرُّبُوبِيَّة. وكذا اعتقاد تأثيرها ولو بوجه ما؛ لأنها أسبابٌ عَادِيَّةٌ
لَا يَعْلَمُ مِنْهَا مَا لَمْ يَقَعْ. وادعاء ذلك ادعاءً لِلْعِلْمِ بِالْغَيْبِ. وقد نهى تبارك
وتعالى عن ذلك، وَبَيَّنَّ لِعِبَادِهِ طُرُقَ الْحَقِّ وَالْهُدَى، وَأَمَرَهُمُ بِالْأَخْذِ بِهَا،
وَحَذَّرَهُمُ مِنْ غَوَائِلِ الشَّقَا، وَمِنْ مَخَالَفَةِ الْهُدَى. فَأَخْبَرَ فِي كِتَابِهِ الْعَزِيزِ
عَنْ مَخْلُوقَاتِهِ مِنَ الْأَفْلَاكِ وَغَيْرِهَا، وَمَا تَسِيرُ بِهِ مِنَ الدَّقَّةِ وَالْإِتْقَانِ، وَمَا
فِيهَا مِنَ الْحِكْمِ وَالْمَصَالِحِ، مَعَ عَدَمِ قِيَامِهَا بِذَاتِهَا، وَلَا تَمْلِكُ نَفْعًا وَلَا
ضَرًّا، وَلَا تَسْتَحِقُّ شَيْئًا مِنَ التَّعْظِيمِ، وَإِنَّمَا الْمُسْتَحَقُّ لَذَلِكَ هُوَ مَنْ
أَوْجَدَهَا وَسَخَّرَهَا، وَجَعَلَ فِي تَعَاقِبِهَا مَصْلَحَةً لِعِبَادِهِ فِي حَيَاتِهِمْ
وَمَعَاشِهِمْ، وَعِبْرَةٌ لَهُمْ تَذَكُّرُهُمْ بِصَدَقِ وَعْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَعِبَادَتِهِ. كَمَا جَاءَ

ذَكَرْ ذَلِكَ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْآيَاتِ الْقُرْآنِيَّةِ، مِنْهَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (١) وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٩٧﴾ (٢)، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارُ يَطْلُبُهُ حَيْثُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٣)، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (٤)، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾ (٥) وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴿١٢﴾ (٦)، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٧) وَآيَةٌ لَهُمْ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ﴿٧٧﴾ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٢٨﴾ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيرِ ﴿٣٩﴾ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٤٠﴾ (٨)، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكُوْكَبِ﴾ (٩)

(١) سورة الأنعام.

(٢) سورة الأعراف.

(٣) سورة يونس.

(٤) سورة الفرقان.

(٥) سورة يس.

وَحِفْظًا مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ﴿٧﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾^(٢). والآيات في هذا المعنى كثيرة جدًا يطولُ المقام باستقصائها، والغرضُ ببيان الواجب على العباد، نحو خالق هذه الأشياء ومُوجدها؛ وهو إخلاصُ العبادة له وحده، والاستدلال بها على وحدانيته. كما دلَّ على ذلك بقوله سبحانه: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهِةٌ إِلَّا اللَّهُ﴾^(٣).

السابع - الطلاسم:

الطلاسم؛ نقشُ أسماء خاصة في جسم من المعادن، أو غيرها. يزعم أصحاب هذا العمل أن لها تعلقًا بالأفلاك والكواكب، تحدثُ بها خاصيةٌ رُبِطت في مجاري العادات، ولا تجري هذه الخاصية إلا مع نفسٍ صالحةٍ لهذه الأعمال^(٤).

هذا النوع من أعمال السَّحرة أمرٌ مادي يُوهمون به أغلب من يأتي إليهم، ممن يتعلّق قلبه بتلك الدعاوى فيضعف أمامهم فيحصل له تأثرٌ من جراء حالته، وذلك في الحقيقة نتيجة لضعف عقله، وقلة تمييزه، لا

(١) سورة الصافات.

(٢) سورة فصلت.

(٣) سورة الأنبياء، الآية: ٢٢.

(٤) انظر: الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم (١٠١/٥، ١٠٢)، مجموع الفتاوى للإمام ابن تيمية (١٧١/٣٥)، تفسير البحر المحيط لأبي حيان (٣٢٨/١)، أضواء البيان (٤٥٣/٤).

أن تلك الأعمال التي يعملها السَّاحِرُ لها أثرٌ حقيقيٌّ كأثرِ الأدويةِ بخواصها، إذ لابدَّ لحُصُولِ تأثيرها من أمرين :

الأول - من تجرَى هذه الأعمال على يده، وهو إمَّا محتالٌ ذكيٌّ، فلا يعمل أعماله مع من يعلمُ عدم تأثيره بها؛ لقوة تمييزه، أو مع من يشكو من مرض عضوي. وإمَّا صاحبُ علاقةٍ بالجنِّ فيحصلُ له عونٌ وتأثيرٌ منهم بما يستطيعونه.

الثاني - المحلُّ القابلُ، وهو من يضعفُ أمام السَّاحِرِ، إمَّا لِضَعْفِ إيمانه، وإمَّا لِضَعْفِ الخلقِي، فيحصل له نوعٌ تعلق بتلك من جراء تصديقه لفاعلها، فيحصلُ الشعور النفسي بتأثيرها، أو قد يحصل التأثير فعلاً إذا كان السَّاحِرُ ممن يستعينون بالجن، فالتأثير منهم، لا بما يعمله من الطلاسمِ فذلك شيءٌ صُوري، ولا شكٌ في تحريم هذا، فهو إن كان احتيالاً، فهو كذبٌ وغشٌّ وبهتانٌ. وإن كان بوساطة الجنِّ، فهو شركٌ من فاعله.

الثَّامَنُ - عقد الخيوط والنفث^(١) فيها :

عقد الخيوط والنفث فيها فعل السَّاحِرِ، إذا تكيّفت نفسه الخبيثة بالخبثِ والشرِّ الذي يريده بالمسحور، مع مساعدة الأرواح الشيطانية؛ نفثٌ في العقد حتى ينعقد ما يريده من السَّحَرِ، وقد يباشرُ المسحور بذلك فيطلقُ على فعله هذا الرُّقى^(٢) تشبيهاً لها بالرُّقية من حيث

(١) النفث كالنفخ، وأقلُّ من التفل. انظر: اللسان (١٧/٣)، القاموس (١/١٧٥).

(٢) يقال رقى الراقي، إذا عوذ ونفث في عودته. انظر: اللسان (١٩/٤٨)، =

الصورة، وإلا فهي سحرٌ لا رُقِيَّة، فإذا نَفَثَ السَّاحِرُ على أحد بعد تكيف نفسه بالخَبْث والأذى مع الاستعانة بالشياطين الذين يردد أسماءهم، ويستعدي بهم ضر ذلك بإذن الله تعالى^(١).

وهذا النوع: هو ما سحرَ به لبيدُ بن الأعصم^(٢) رسولَ ﷺ، وهو المُسْتَعَاذُ بالله منه في سورة الفلق: ﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾^(٣). وقد حدَّ بعضُ العلماء السَّحر بهذا الحد، ولا شك في خطورته وكثرته، حيث قد أمرَ الله سبحانه نبيه - عليه الصلاة والسلام - بالاستعاذة من شرِّ هذا العمل، وهذا كافٍ بالإشعارِ بِضَرَرِهِ. ولم أرَ أحدًا من المُفسِّرين فسَّرَ هذا المستعاذ منه في آية سورة الفلق بغير السَّحر، وأنَّ النَّفَّاثَاتِ هُنَّ السَّوَاحِرُ اللَّائِي يَنْفِثْنَ فِي الْعُقَدِ^(٤).

= القاموس (٣٣٦/٤)، المعجم الوسيط (٣٦٨/١).
(١) انظر: بدائع الفوائد لابن القيم (٢٢١/٢)، التفسير القيم له (ص/٥٦٣)، الفصل (١٠٢/٥)، أضواء البيان (٤٥٢/٥)، معارج القبول (٤٢٩/١).
(٢) هو يهودي من يهود بني زريق، وقيل رجل من بني زريق، حليف لليهود، وكان منافقًا، وينوزق بطن من الأنصار مشهور من الخزرج، وكان بينهم وبين اليهود قبل الإسلام حلفٌ وإخاء. انظر: صحيح البخاري، كتاب الطب، باب السحر وقول الله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ (١٧٦/٧)، كتاب الأدب، باب قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ (١٧٧)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٤٦/٢)، (٢٥٣/٢٠)، فتح الباري (٢٢٦/١٠).

(٣) سورة الفلق.

(٤) انظر: معاني القرآن للفراء (٣٠١/٣)، جامع البيان في تفسير القرآن للطبري (٢٢٧/٣٠)، الكشف للزمخشري (٢٤٤/٤)، التفسير الكبير (١٩٥/٣٢)، (١٩٦)، =

والشرك في هذا العمل حاصل بسبب أن هذا الفاعل قد استعان بالشياطين في إنفاذ قصده، ولا يحققون له طلبه ما لم يستجب لمطالبهم بالخضوع، والدعاء والنصرة التي يطلبها مع ذكر أسمائهم، وهذا شرك؛ لأنَّ العقد والنفث الخالي من ذلك، لا يحصل به أثر على أحد؛ والله أعلم.

التاسع - استخدام الأرقام المعينة لحروف أبجد هوز... إلخ:

استخدام الأرقام هو إجراء أسماء الآدميين، والأزمنة، والأمكنة، وغيرها على أرقام حروفها. فيجمع متعاطي هذا جمعاً معروفاً عنده، وي طرح منه طرْحاً خاصاً، ويثبت إثباتاً خاصاً. وينسب ذلك إلى الأبراج الاثني عشر المعروفة، ثم يحكي على تلك القواعد بالسعود، والنحوس وغيرها، مما يوحيه الشيطان إليه، فيحكم بعد ذلك حكمه الباطل - وهو نوع من الاستقسام^(١) -، فيفرق بين المرء وزوجه بدعوى أنهم لو اجتمعوا لايعيش أحدهم، أو أن أحدهم لا يولد له، أو لاتعيش أولادهم، أو نحو ذلك. أو يحكم بالغنى أو بالفقر لمستفتيه بعد تلك الأعمال^(٢)،

= أحكام القرآن للقرطبي (٣٥٧/٢٠)، بدائع الفوائد لابن القيم (٢٢١/٢)، البحر المحيط لأبي حيان (٥٣١/٨)، تفسير ابن كثير (٥٥٥/٨)، حاشية الشهاب على البيضاوي (٤١٦/٨)، تفسير التحرير والتنوير لابن عاشور (٦٢٨/٣٠).

(١) الاستقسام طلب ما قسم، واستقسم طلب القسم الذي قسم له، وقدر مما لم يقسم ولم يقدر، وهو نوع من الاقتراع بالأزلام. انظر: اللسان: مادة قسم (٣٧٩، ٣٧٨/١٥)، مختار الصحاح (ص/٥٣٥)، المعجم الوسيط (٧٤١/٢).

(٢) انظر: تيسير العزيز الحميد (ص/٤١٥)، فتح المجيد (ص/٣٤١)، معارج القبول بشرح سلم الوصول في التوحيد (٤٢٦/١).

وهي ضمن ما يُسمى عند المُشْتَغَلِينَ به بعلم الأوفاق^(١).

ولا شكَّ في تحريم هذا العمل، وكذبِ مُدْعِيهِ، وأن أحكامه رَجْمٌ بالغَيْبِ. ويتبعُ هذا النوع أنواعٌ أخرى مماثلة.

العاشر- التكهّن والاستقسام:

من التكهّن والاستقسام؛ زجر الطير^(٢)، والخط بالأرض^(٣)،

(١) انظر: بغية المشتاق للبوني ضمن مجموعة له اسمها «منع أصول الحكمة» (ص/٦٢-٦٤).

(٢) الزجر: النهر، والزجر للطير وغيرها التيمن بسنوحها، والتشاؤم ببيروحها. والطيرة والزجر: العيافة، وهو ضرب من التكهّن. انظر: مختار الصحاح (ص/٢٦٩)، اللسان (٥/٤٠٧).

(٣) الخط بالأرض هو الطرق، ويقول عنه القائلون به: إنه سرٌّ عظيم نزل من السماء فتلقاه التراب وما فيه، فكانت أحكامه تبرز الضمير في كل شيء... ويذكرون أن المبحوث عنه في هذا العلم هو الأسطر الموضوعة من نقط متتابعة من غير عدد على أربعة خطوط، كل خط منها على أربعة أسطر، أول سطر من كل خط يزيد على اثنتي عشرة نقطة، وما بعده أطول منه، ويؤخذ من كل خط حاصل سطرين من بعد إسقاطه زوجًا زوجًا، فيخرج من الخط شكل على أربع مراتب، من كل سطر مرتبة، وهي إما زوج وإما فرد، ثم تتولد أشكال الأربعة خطوط المذكورة إلى ستة عشر شكلًا، كل شكل منها يدلُّ على بيت مخصوص، له دلالة مخصوصة في هذا العلم... إلى آخر كلامهم. انظر: رسالة ميزان العدل في مقاصد أحكام الرمل للأدهمي (ص/٥٣٩)، ضمن شمس المعارف.

وقيل في وصف ذلك وتقريبه: هو أن يأتي صاحب هذا العمل، إلى أرض رخوة، فيخط فيها خطوطًا كثيرة بسرعة، ثم يعود عليها فيمحوها على مهل خطين خطين، فإن بقي خطان فهي علامة قضاء الحاجة، وإن كان واحدًا فهي =

والأشكال^(١)، والموالد^(٢)، والقرعة^(٣)، والفأل^(٤)، وعِلْمُ

علامة الخيبة على زعمه، ويردد أثناء المحي كلامًا للتفاؤل.

وقيل: هو أن يخط ثلاثة خطوط ثم يضرب عليهن بشعير، أو نوى، ويقول: يكون كذا وكذا، وهو ضرب من الكهانة. انظر: اللسان: مادة خط (١٥٧/٩، ١٥٨)، الإسلام وتقاليد الجاهلية (ص/٨٥، ٨٦).

(١) الأشكال: جمع شكل، ويُسمى علمها علم الجداول والأوراق، ولمتخذه فيه فلسفات معينة في وضع الأعداد، في أشكال معينة من الفردية والزوجية وأصول الأوافق. ووضع الأسماء والآيات بطريق التكسير والتكعيب واستخراج النتائج ونحو ذلك، وللبنوني رسالة في ذلك انظرها: ضمن منبع أصول الحكمة (ص/٦٦-٥٦)، وانظر: شمس المعارف له أيضًا (ص/١٠-١٨).

والأشكال كما يصفها المعروفون: خطوط متوازية على صفحة، قد تتقاطع فتكون مربعات يكتب فيما بينها. انظر: المعجم الوسيط (١/١١١)، أضواء البيان (٤/٤٥٣، ٤٥٤).

(٢) الموالد جمع مولد، وهو أن يدعي من معرفة النجم الذي كان طالعًا عند ولادة المولود أنه يكون سلطانًا، أو عالمًا، أو غنيًا، أو فقيرًا، أو طويل العمر، أو قصيره، وهذا محض الباطل؛ لأن هذا من الغيب. انظر: أضواء البيان (٤/٤٥٤).

(٣) القرعة: اسم من الاقتراع، أي الاستهام على شيء لأخذ النصيب، وما يفعله السحرة هو ما يسمونه قرعة الأنبياء، وحاصلها جدول مرسوم في بيوته أسماء الأنبياء وأسماء الطيور، ويوضع ترجمة لكل اسم مما في الجدول، ويذكر فيها أمور من المنافع والمضار، ويقال لطالب الاقتراع غمض عينيك وضع إصبعك في الجدول، فإذا وضعها على اسم قرئت له ترجمته ليعتقد أنه يكون له ذلك، وهو من نوع الاستقسام. انظر: المصباح المنير (١/٣١٤)، (٢/١٥٧)، أضواء البيان (٤/٤٥٤).

(٤) المراد الفأل المكتسب الذي من نوع الاستقسام، لا الذي يعرض من غير اكتساب، لما جاء في الأحاديث الصحيحة. انظر: أضواء البيان (٤/٤٥٤).

الكتف^(١)، والرعدي^(٢)، والكهانة^(٣)، وغير ذلك^(٤) من أنواع الاستقسام بطرقٍ مختلفة في أشكالها وهيئاتها. وكلُّها مُحَرَّمَةٌ مع تفاوتها في ذلك بحسبِ حالِ متعاطيها من الاستعانةِ بالشَّياطينِ، والكذبِ والخِدايعِ، والدعاوى الباطلة التي يُلبسُ بها على النَّاسِ. يقولُ الشَّيْخُ محمد الأمين الشنقيطي بعد ذِكْرِهَا: «وقصدنا بذكر ما ذكرنا منها التنبيهُ على خستِها، وقُبْحِها شَرْعًا، وأنَّ منها ما هو كُفْرٌ بواحٍ، ومنها ما يؤدي إلى الكفرِ، وأقل درجاتها التحريمُ الشَّدِيدُ»^(٥).

(١) الكتف: عظم عريض خلف المنكب للناس وغيرهم، والكتاف الذي ينظر في الأكتاف فيكهن فيها، ويزعم أصحاب هذه المهنة: أن هذا عِلْمٌ يمكن متعلمه من الاطلاع على أمور الغيب إذا نظر في أكتاف الغنم، ولا شك في كذب متعاطيه. انظر: اللسان: مادة كتف (٢٠٢/١١، ٢٠٣)، أضواء البيان (٤/٤٥٤).

(٢) الرعد: الصوت الذي يسمع من السحاب، والرعدي تكهن، يزعم أصحابه: بأن الرعد إذا كان في وقت كذا من السنة والشهر، فهو علامة على أمور غيبية من جذب وخصب، وكثرة الرواج في الأسواق وقلته، وكثرة الموت وهلاك الماشية، ونحو ذلك، ولا شك ببطلان هذه المزاعم. انظر: مختار الصحاح (ص/٢٤٧)، أضواء البيان (٤/٤٥٤).

(٣) الكاهن الذي يتعاطى الخبر عن الكائنات في مستقبل الزمان، ويدعي معرفة الأسرار، ويزعم أن له تابعًا من الجن، ورئيًا يلقي إليه الأخبار. انظر: اللسان: مادة كهن (١٧/٢٤٤)، وسيأتي لهذا زيادة بيان، إن شاء الله تعالى.

(٤) انظر: تيسير العزيز الحميد (ص/٣٩٤-٣٩٩)، فتح المجيد (ص/٣٢٥-٣٢٦)، معارج القبول (١/٤٢٩)، أضواء البيان (٤/٤٥٣، ٤٥٤)، الدر النضيد لابن حمدان (ص/١٧٤-١٧٨)، دعوة التوحيد للهراس (ص/٨١).

(٥) أضواء البيان (٤/٤٥٥).

الحادي عشر - الهيمياء^(١)؟

الهيمياء مركبات من خواص سماوية تضاف لأحوال الأفلاك، يحصل لمن عمل له شيء من ذلك - أمور معلومة عند السحرة - تسلبه إدراكه، أو تؤثر عليه فتصبح حاله كحال النائم من غير فرق، حتى يتخيل مرور السنين الكثيرة في الزمن اليسير، وحدث الأولاد، وانقضاء الأعمار، وغير ذلك، في ساعة ونحوها من الزمن اليسير^(٢). والأقرب أن هذا التأثير على من عمل له هذا العمل من سيطرة الشياطين، وتسلطهم على النفس، ومن تلاعبهم بالخواطر بعد إثارة الأحاسيس عند الشخص، وتهئية أوهامه قبل تأثير هذا العمل ثم استغلالها، وقد يكون التأثير على البدن بسبب تضيق بعض مجاري الدم في البدن، أو نحو ذلك، وكل ما يتصوره في هذه الحالة من الأوهام التي لا حقيقة لها، والله أعلم.

الثاني عشر - السيمياء^(٣)؟

السيمياء عبارة عما تركب من خواص أرضية، كدهن خاص، أو

(١) الهيمياء: بكسر الهاء بعدها مثناة تحتية، فميم فياء بعدها ألف التأنيث الممدودة. هكذا في أضواء البيان (٤/٤٥٢).

(٢) انظر: حاشية ابن عابدين (١/٤٥)، أضواء البيان (٤/٤٥٢).

(٣) بكسر السين المهملة بعدها مثناة تحتية، فميم فياء بعدها ألف التأنيث الممدودة. وهي لفظ عبري، أصله: شيم يه، معناه: اسم الله، وقيل: يطلق على غير الحقيقي من السحر، وحاصله إحداث مثالات خيالية لا وجود لها في الحس. انظر: مقدمة منبع أصول الحكمة (ص/٣)، المعجم الوسيط: مادة سيم (١/٤٧١).

كلمات خاصة توجب إدراك الحواس الخمس، أو بعضها بما له وجود حقيقي، أو بما هو تخيل صرف^(١).

وهذا النوع من السحر تخيلي، ويتأتى بأمرين:

إمّا بتأثير عقاير بخواصها، وهذا ليس سحرًا بالمعنى الاصطلاحي، وإما بكلمات خاصة، وهذا لا يحصل بمجرد الكلام، إنَّما هو بمعين من الشياطين يكون منهم التخيل على الحواس بعد ذلك الكلام الذي يستدعي به السَّاحِرُ ذلك المعين^(٢).

وهذا الكلام خضوعٌ وتذلُّلٌ للشياطين، يعاوضون عنه السَّاحِرُ بما يريد من الغش والخداع، ولا شكَّ بحرمة هذا لكونه شركًا.

الثالث عشر - التخيلات، والأخذ بالعيون، والشعبذة^(٣)؛

هذا النوع مبني على مقدمات:

أولها - أنَّ للبصر أغلاطًا كثيرة معلومة؛ منها أن راكب السفينة إذا نظر إلى الشط ظنها واقفة، والشط متحركًا. وراكب السيَّارة، ونحوها إذا نظر إلى الأرض عن يمينه، أو عن شماله، ظنها متحركة كذلك.

وثانيها - أنَّ القوة الباصرة إنَّما تَقِفُ على المحسوسات وقوفًا تامًّا إذا أدركتها في زمان له مقدار ما. فإن كان الزمن قصيرًا جدًّا، ثم أدركت

(١) انظر: حاشية ابن عابدين (٤٥/١)، أضواء البيان (٤٥٢/٤).

(٢) انظر: في شرح هذا النوع وبيانه عند أهله شمس المعارف (ص/٣٩٢-٣٩٥).

(٣) الشعبذة، والشعوذة لعب بخفة يرى الإنسان منه الشيء بغير ما عليه أصله في رأي العين، أي: يرى ما ليس له حقيقة. انظر: اللسان: مادة شعذ (٢٩/٥)، المصباح المنير (٣٣٧/١).

بعده محسوسًا آخر، وهكذا، فإنه يختلط بعضها ببعض، ولا تتميز الألوان. مثال ذلك: لو نظرت إلى مروحة ذات ألوان مختلفة، وهي لا تدور، أدركت جميع ألوانها، وعند استدارتها لا ترى تلك الألوان، وإنما ترى لونًا واحدًا، كأنه مُركَّب من جميعها.

وثالثها - أن انشغال النفس بشيء معين يصرفها عن ماسواه، وهول الموقف يطغى على مادونه، ونحو هذا مما هو معروف^(١). يقول الإمام الرّازي بعد أن أطال في بيان تلك المقدمات: «إذا عرفت هذه المقدمات سهّل عند ذلك تصوّر كيفية هذا النوع من السّحر، وذلك لأنّ المشعبد الحاذق يُظهرُ عملَ شيءٍ، ويُشغِلُ أذهانَ النّاظرين به، ويأخذُ عُيونَهُم إليه، حتّى إذا استغرقهم الشغلُ بذلك الشيء والتّحديقُ نحوه، عملَ شيئًا آخرَ عملاً بسرعةٍ شديدةٍ، فيبقى ذلك العمل خفيًا لتفاوت الشّيتين: أحدهما: اشتغالهم بالأمر الأول، والثاني: سرعة الإتيان بهذا العمل الثاني. وحينئذ يظهر لهم شيءٌ آخر غير ما انتظروه، فيتعجبون منه جدًّا، ولو أنه سكت ولم يتكلم بما يصرف الخواطر إلى ضد ما يريد أن يعمل، ولم تتحرك النفوس والأوهام إلى غير ما يريد إخراجه؛ لفظن الناظرون لكل ما يفعله»^(٢).

وهذا النوع تخييلٌ لا حقيقة لما يفعله السّاحرُ فيه من فعل، وإن

(١) انظر: أحكام القرآن للجصاص (١/٥٤٥)، التفسير الكبير للرازي (٣/٢١١)، تفسير ابن كثير (١/٢١٠)، فتح الباري (١٠/٢٢٢)، أضواء البيان (٤/٤٤٧).

(٢) التفسير الكبير (٣/٢١١)، وانظر: الفصل (٥/١٠٤).

ظَنَّهُ بعضُ من يراه أمرًا خارقًا؛ لأنَّه - كما سبق - نتيجة خدعة للبصرِ . ولا شكَّ في دخوله في اسم السَّحَر الاصطلاحي؛ لأنَّ السَّحَرَ ليس على درجةٍ واحدةٍ في حكمه وأثره، وإن خلا من الاعتقاد الفاسد بالنسبة لفاعله، فهو لم يخلُ من الكذب، والغش، والخِداع في أقلِّ أحواله، كما أن تضليل الرائي قد يكون سببًا في تغيير معتقده فيظنُّ أنَّ لذلك الفاعل قدرةً وتأثيرًا معجزًا فيما فعله إذا كان الرائي ضعيف الإدراك، فهذا السَّحَر وإن لم يكن فاعله مُشَرِّكًا، فقد تسبب في حصوله . وليس من هذا سِحَرُ سحرة فرعون، حيث لم يكن منهم غير إلقاء الحبال والعصي، ثم تراءى للناس أنها متحركة، فكان سحرهم بفعل آخر أثر على الأعين هو نوع من الاستخدامات، فكان أقوى الآثار في علاجه إتلاف ما وضع أمام الأعين لتدبير المكيدة، والله أعلم .

هذه هي الأقسامُ التي رأيتُ دخولها في مفهوم السحرِ الاصطلاحي، وإلاَّ فقد ذكر أكثر من ذلك؛ لأن هناك من يتوسَّع في مفهومه، وقد ذكر ابن عاشور^(١) في تفسيره أصولاً ثلاثة يرى أن جميع أنواع السحر لا تخرج عنها . قال: «الأولُ - زجر النفوس بمقدمات توهيمية وإرهابية بما يعتاده السَّاحِرُ من التَّأثير النفساني في نفسه، ومن

(١) هو محمد الطاهر بن عاشور، أحد علماء تونس من بلدة المرسى، تولى القضاء سنة (١٣٣١هـ)، وبقي في هذا المنصب عشر سنوات، ثم أسندت إليه الفتيا سنة (١٣٤١هـ)، له مؤلفات أعظمها التفسير الذي مكث في تأليفه قرابة أربعين عامًا، وقد أتمه سنة (١٣٨٠هـ). انظر: مقدمة تفسيره ونهايته (٦/١)، (٦٣٦/٣٠).

الضعف في نفس المسحور، ومن سوابق شاهدها المسحور واعتقدها، فإذا توجه إليه السَّاحِرُ سُخِّرَ له، وإلى هذا الأصل الإشارة بقوله تعالى في ذكر سحرة فرعون: ﴿سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرَهُبُوهُمْ﴾^(١)

الثاني - استخدام مؤثرات من خصائص الأجسام من الحيوان والمعدن، وهذا يرجع إلى خصائص طبيعِيَّة كخاصية الزئبق، ومن ذلك العقاقير المؤثرة في العقول صلاحًا أو فسادًا، والمُفْتَرَّة للعزائم والمخدرات والمرقدات على تفاوت تأثيرها^(٢). وإلى هذا الإشارة بقوله تعالى في سحرة فرعون: ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سِحْرٍ﴾^(٣).

الثالث - الشعوذة، واستخدام خفايا الحركة والسرعة والتموج، حتى يُخِيلُ الجمادُ متحركًا، وإليه الإشارة^(٤) بقوله تعالى: ﴿يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُمْ تَسْعَى﴾^(٥). هذه أصول السَّحَر بالاستقراء، وقد قسَّمها الفخر الرَّازي في التفسير إلى ثمانية أقسام، لا تعدو هذه الأصول الثلاثة وفي بعضها تداخل^(٦).

(١) سورة الأعراف، الآية: ١١٦.

(٢) هذا الأصل مما يؤثر بخواصه مع كل من يتعاطاه أيًا كان، من غير لوازم اعتقادية كالبنج ونحوه، فلا يعد سحرًا بالمعنى الاصطلاحي، ويختلف الحكم فيه بحسب الحال، بخلاف السحر فهو محرم بكل حال، وإن اختلفت فيه درجة التحريم.

(٣) سورة طه، الآية: ٦٩.

(٤) بحسب زعمه.

(٥) سورة طه.

(٦) تفسير التحرير والتنوير (١/٦٣٣).

وباللقاء نظرة على هذه الأصول التي زعم ابن عاشور: أنها أصول السحر بالاستقراء، وأنه لا يخرج عنها شيء منه، يظهر أن السحر عنده هو مالا حقيقة له، أو مالميس سحرًا على التحقيق، ويخرج عن أصوله هذه مما ذكرته من أنواع السحر: الثاني، والثالث، والخامس، والسادس، والسابع، والثامن، والتاسع، والعاشر، والحادي عشر. ويدخل في أصوله منها: الأول، والرابع، الثاني عشر، والثالث عشر؛ لأن هذا مما لاحقيقة له من السحر. وسيأتي - إن شاء الله تعالى - بيان المذاهب في هذا^(١).

(١) انظر: (ص/٤٦-١٠٢).

المبحث الثالث

السَّحَرُ حقيقة أو تخيل

تحرير محل النزاع:

سبق ذكر الاختلاف في تعريف السَّحَر، وذلك دليل على الاختلاف في تحديد مفهومه، ومرَّ ذكر أقسامه، ويظهر للناظر تباينها وتشعبها، واختلاف مبناها ومعناها. مع أنَّ السَّحَر ليس محل خلاف من حيث هو فهو موجود ومسلَّم بذلك^(١)، وإنما محل الخلاف - كما يفهم من كثرة التعريفات وتباينها - في ذات السَّحَر، هل هو مما له حقيقة أولاً؟. أو أنَّ منه أنواعاً لها حقيقة، وأخرى لا حقيقة لها، أما التعريفات الاصطلاحية السابقة فلم يشتمل واحد منها على أمرين معاً، ما كان له حقيقة وأثر، وما كان تخيلاً، بل انصب كل تعريف على أحد هذين الأمرين. فالخلاف دائر بين إثبات حقيقة السَّحَر وأثره، وبين نفي ذلك،

(١) أي عند الجمهور خلافاً لمن أنكر ذلك، كما قال الإمام النووي فيما يرويه عن المازري. انظر: شرح النووي على صحيح مسلم (١٤/١٧٤). ويوضح المراد بهذا النفي ما نقل ابن حجر عن الخطابي من القول بأن هناك من أنكر السحر مطلقاً، ورأى ابن حجر أن ذلك مكابرة إلا على معنى إنكار حقيقته. انظر: الفتوح (١٠/٢٢٢)، ورأى ابن حجر هو الحق حيث جاء ذكر السَّحَر عن الأمم قديماً وحديثاً، كما ذكر الله تعالى ذلك بقوله: ﴿كَذَلِكَ مَا أَفَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنُّنٌ﴾ [سورة الذاريات]. فالإنكار على وجه الإطلاق مستبعد لمخالفته المنقول والمشاهد، والله أعلم.

ولم أرَ تعريفاً لمن ذهب إلى أن السّحر منه ماهو حقيقة، ومنه ماهو تخيل، فوضعت ذلك التعريف، الذي رأيت أنه جامع لهما، وفيما يلي سأعرضُ لبيان الرأيين والتحقيق في ذلك إن شاء الله تعالى.

أولاً- نفاة حقيقة السّحر:

أنكر المعتزلة^(١) من أنواع السّحر ما كان له حقيقة وأثر، وجعلوه ضرباً واحداً: هو ما يحصلُ به الإضرار، من التمويه والحيلة على وجه خفي.

يقول القاضي عبدالجبار: «إنَّ السّحرَ في الحقيقة لا يوجب المضرة؛ لأنه ضربٌ من التمويه والحيلة، وإنما يقع به التقرير والتخويف، فيؤدي ذلك إلى أمراض ومضار، ويكون بنفسه إقداماً على مضرة على وجه يلفظ فسمي بذلك»^(٢).

كما أنكر حقيقة السحر أيضاً جماعة من العلماء من غير المعتزلة،

(١) هم من يلقبون بالقدرية والعدلية، وقد اختلف في سبب تسميتهم بالمعتزلة، فقليل: لاعتزالهم قول الأمة في مرتكب الكبيرة، وقيل: لاعتزال أول رجال هذه الفرقة - واصل بن عطاء - مجلس الحسن البصري، وقد افترقت المعتزلة إلى عشرين فرقة يُكفّر بعضها بعضاً، ومما يجمعهم القول: بأن الله قديم، وأن العبد خالق لأفعاله، وأنَّ الله لا يفعل إلاّ الصلاح وغير ذلك. انظر: الفرقُ بين الفرق (ص/٢٤، ١١٤-٢٠١)، الملل والنحل (١/٨٣-٨٥).

(٢) متشابه القرآن (١/١٠١). وانظر: تنزيه القرآن عن المطاعن (ص/٢٨، ٢٩)، الكشف (١/٨٥، ٨٦)، تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة (ص/١١٥، ١١٦)، تأويل مختلف الحديث له (ص/١٧٧، ١٧٨)، كتاب النبوات لابن تيمية (ص/١٠٢)، البحر المحيط (١/٣٢٧)، التحرير والتنوير (١/٦٣٧).

ورأوه تخيلاً لا حقيقة له، منهم الإمام أبو منصور الماتريدي^(١)، وأبو بكر الجصاص من الأحناف^(٢)، وأبو إسحاق الاستربادي من الشافعية^(٣)، والإمام ابن حزم في ظاهر قوله^(٤) وغيرهم^(٥).

ويستدل هؤلاء على إنكار أثر السحر بأدلة كثيرة عقلية ونقلية.

أ - الأدلة العقلية:

١ - إن حصول الأثر المناقض للعادة بفعل السّاحر لا يمكن معه العلم بالفرق بين ما يختص الله تعالى بالقدرة عليه، وبين مقدور العباد^(٦).

٢ - القول بأن للسحر أثراً ممّا لا يمكن معه التمسك بالنبوات، لتعذر الاستدلال بالمعجزات عليها؛ لأن تجويز حصول ما يناقض العادة

(١) انظر: كتاب التوحيد له (ص/٨٩، ٢٠٩). وذكر ابن كثير في تفسيره نقلاً عن كتاب الوزير أبي المظفر بن هبيرة: أن لاحقيقة للسحر عند أبي حنيفة، انظر: (٢١٢/١).

(٢) انظر: أحكام القرآن له (١/٦٠، ٦٩).

(٣) انظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢/٤٦)، البحر المحيط (١/٣٢٧)، فتح الباري (١٠/٢٢٢)، تفسير التحرير والتنوير (١/٦٣٧)، ولم أجد المكنى بأبي إسحاق الاستربادي من الشافعية فلعل إطلاق الكنية غير صحيح، أو لم يرد له ترجمة فيما اطلعت عليه.

(٤) انظر: الفصل له (٥/٩٩-١١٠)، الأصول والفروع له أيضاً (٢/٣٠٣، ٣٠٤)، وكذا رسالة الدرة في الاعتقاد (ص/١٠٣-١٠٤ ب)، المحلى (١/٤٦).

(٥) انظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢/٤٤)، فتح الباري (١٠/٢٢٢).

(٦) انظر: متشابه القرآن (١/١٠٢، ٢٩١)، الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم (٥/٩٩، ١٠٠).

بفعل السّاحر، مما يجوز كون ما يأتي به الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - من جنس ما يأتي به السحرة من الخوارق^(١).

٣ - إن عدم حصول السحرة على الأموال العظيمة من غير تعب مع شدة الرغبة فيها، والتعطش إليها دليل عدم استطاعتهم قلب الأعيان بوساطة سحرهم، إذ لو أمكنهم ذلك؛ لقلبوا غير الذهب ذهباً، وأغنوا أنفسهم، وفي عدم حصول ذلك المطلوب لهم دليل على عدم قدرتهم عليه، وعلى أمثاله مما لا يجوز للعبد إيقاعه إمّا لكثرتة، وإمّا لوجه مخصوص لا يتأتى منه إيقاعه عليه^(٢).

ب - الأدلة النقلية :

١ - قول الله تعالى عن السّحر : ﴿ وَمَا هُمْ بِضَآرِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾^(٣)، وجه ذلك أنّ الله تعالى ربما أحدث عند فعل السحر، الخلاف والنشوز بين الزوجين، وربما لم يحدث شيئاً من ذلك فدلّ ذلك على أن ليس للسحر أثر في نفسه^(٤).

(١) انظر: متشابه القرآن للقاضي عبد الجبار (١/١٠٢، ٢٩١)، المغني له (١٥/٢٢١-٢٢٥)، أحكام القرآن للجصاص (١/٦٠)، الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم (٥/١٠٤)، الأصول والفروع (٢/٣٠٣)، الدرة في الاعتقاد (ص/١٠٣-١٠٤ ب)، غاية المرام في علم الكلام للآمدي (ص/٣٣٤)، التفسير الكبير للرازي (٣/٢٠٦، ٢١٤).

(٢) انظر: متشابه القرآن (١/٢٩١)، التفسير الكبير (٣/٢٠٦، ٢٠٧).

(٣) سورة البقرة، آية: ١٠٢.

(٤) انظر: متشابه القرآن للقاضي عبد الجبار (١/١٠١)، الكشف للزمخشري (١/٨٦)، تفسير التحرير والتنوير (١/٦٤٤، ٦٤٥).

٢ - قول الله تعالى حاكياً صنيع سحرة فرعون: ﴿فَلَمَّا الْقَوْأَ سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَأَسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ﴾^(١)، على معنى أنهم خيلوا إلى الأعين، وأروها بالحيل والشعوذة ما الحقيقة بخلافه، حيث أوهموا الناس فيما رأوه أن تلك الحبال والعصي تسعى، وتلك ظنون لا حقيقة لها، كأدوا عيون الناس بها، ولو فتشوا تلك الحبال والعصي للاح لهم الحق، ووقفوا على الحيلة في ذلك، وهي أنهم عمدوا إلى تلك الحبال والعصي، فملؤها زئبقاً ولّد فيها تلك الحركات بفعل الحرارة، وهذا من السحر العظيم في بابه^(٢).

٣ - قول الله تعالى في وصف سحر سحرة فرعون: ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ يُخَيِّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾^(٣). ووجه الاستدلال أن الله تعالى أخبر عن عمل أولئك السحرة، أنه إنما كان تخيلاً، لا حقيقة له، حيث لم يقل تسعى على الحقيقة، ولكن قال يخيل إليه^(٤).

(١) سورة الأعراف.

(٢) انظر: أحكام القرآن للجصاص (٥٢/١)، الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم (١٠٣/٥، ١٠٤)، الكشف (٨٢، ٨١/٢)، التفسير الكبير للرازي (٢٠٣/١٤)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٤٦/٢)، تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٢١٠، ٢٠٥/١)، فتح الباري لابن حجر (٢٢٢/١٠)، أضواء البيان (٤٣٨، ٤٣٧/٤).

(٣) سورة طه.

(٤) انظر: أحكام القرآن للجصاص (٥٢/١)، الفصل (١٠٣/٥)، الكشف (٤٣٩/٢، ٤٤٠)، التفسير الكبير للرازي (٢١٤/٣)، الجامع لأحكام القرآن =

٤ - قول الله تعالى مخبراً عن صنيع سحر سحرة فرعون: ﴿ إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَحِرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ﴾ (١)، ووجه الاستدلال أن الله تعالى أخبر عن هذا العمل بأنه لا حقيقة له افتعلوه مكيدة، قال تعالى عن تلك الحالة: ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴾ (٢)، أي: يقلبونه من الحق إلى الباطل ويُرَوِّرونها (٣).

٥ - ماجاء في الحديث الصحيح من أنه ﷺ حين سحر، كان يُخِيلُ إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله، لما روى البخاري بسنده عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: «سحر رسول الله ﷺ رجلٌ من بني زريق، يُقَالُ له لبيدُ بن الأعصم، حتَّى كان رسول الله ﷺ يخيّل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله، حتَّى إذا كان ذات يوم، أو ذات ليلة وهو عندي لكنه دعا، ودعا، ثم قال يا عائشة: الحديث» (٤).

= للقرطبي (٤٦/٢)، البحر المحيط لأبي حيان (٣٢٧/١)، تفسير ابن كثير (٢٠٥/١، ٢١٠)، فتح الباري لابن حجر (٢٢٢/١٠، ٢٢٥)، أضواء البيان (٤٣٧/٤، ٤٣٨).

(١) سورة طه.

(٢) سورة الأعراف.

(٣) انظر: الفصل لابن حزم (١٠٣/٥)، الكشف للزمخشري (٨٢/٢، ٤٤٠)، التفسير الكبير للرازي (٢٠٤/١٤)، أضواء البيان (٤٣٣/٤، ٤٣٩، ٤٤٠).

(٤) صحيح الإمام البخاري كتاب الطب، باب السحر وقول الله تعالى: ﴿ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ﴾ (١٧٦/٧، ١٧٧). وانظر: من الكتاب نفسه باب هل يستخرج السحر، وباب السحر (١٧٧/٧، ١٧٨). كما ورد أيضاً =

ودلالة الحديث ظاهرة وهي التصريح بأن تأثير السحر إنما كان تخيلاً لا حقيقة له، ولو كان حقاً لما استحقّ الذم أولئك الذين أخبر الله تعالى عنهم بقوله: ﴿وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾^(١) بسبب هذا القول^(٢)، والله أعلم.

مناقشة الأدلة:

أولاً - الأدلة العقلية:

أدلة نفاة حقيقة السحر وأثره، تقوم على أن وجود الحقيقة والأثر لهذا العمل موجب لحصول جميع الحقائق، ووجود كل الآثار، الأمر الذي يترتب عليه - على زعمهم - عدم التفريق بين مقدور الخالق، ومقدور المخلوق، فتعذر لذلك معرفة صدق النبوة.

والحقيقة أن كل ما استدلوا به من العقل، لا يرقى إلى درجة

= في كتاب الجزية، باب هل يعفى عن الذمي إذا سحر (١٢٣/٤)، وفي كتاب بدء الخلق باب صفة إبليس وجنوده (١٤٨/٤)، وفي كتاب الأدب باب قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ (٢٣، ٢٢/٨)، وكتاب الدعوات باب تكرار الدعاء (١٠٣/٨).

وانظر: صحيح الإمام مسلم كتاب السلام، باب السحر (١٧٢٠، ١٧١٩/٤)، سنن النسائي كتاب تحريم الدم، باب سحرة أهل الكتاب (١١٣، ١١٢/٧)، مسند الإمام أحمد (٣٦٧/٤) (٥٧، ٥٠، ٦٣، ٦٤، ٩٦)، دلائل النبوة للبيهقي (٩٤-٩٢/٧).

(١) سورة الفرقان.

(٢) انظر: التفسير الكبير للرازي (٢١٤/٣)، تفسير البحر المحيط لأبي حيان (٣٢٧/١)، فيما حكاه من أدلة من نفي أن للسحر حقيقة.

الاستدلال عند التحقيق، ولا يعدو أن يكون شُبهاً عقلية يمكن الجواب عليها على وجه الإجمال بما يلي:

١ - أن الله سبحانه وتعالى متفردٌ بالخلق، والنفع، والضرر، والإتيان بالآيات، قال سبحانه في أول فاتحة الكتاب الكريم: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١)، والربُّ هو المالك، والسيد، والمدبر، والمربي، والقيّم، والمنعم، وهذه معاني كلمة «الرَّب»، ولا تصح على إطلاقها إلاً الله؛ لأنه المتفرد بالخلق والملك، وتدبير الشئون (٢)، وقد ذكر سبحانه في كثير من الآيات تفردَه في خلق المخلوقات، منها قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ مَقْدِيرًا﴾ (٣)، وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ (٤) ومن قال غير هذا فهو مشرك في ربوبية الله.

قال تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ؟﴾ (٥)، وقال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (٦) بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٧) ذَلِكَُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ

(١) سورة الفاتحة.

(٢) انظر: المفردات في غريب القرآن (ص/ ١٨٤، ١٨٥)، لسان العرب (١/ ٣٨٤، ٣٨٥)، المصباح المنير (١/ ٢٢٩).

(٣) سورة الفرقان.

(٤) سورة الزمر.

(٥) سورة النحل، الآية: ١٧.

كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٧﴾^(١)، وقال تعالى : ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَّيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٩﴾﴾^(٢)، وقوله تعالى : ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾^(٣).

فيما سبق من الآيات يبين الله - تبارك وتعالى - تفرّده بالخلق، والإتيان بالآيات بخلقه وأمره، وذلك مقتضى الربوبية المطلقة له - تبارك وتعالى -، فمن اعتقد أن غير الله تعالى قادر على التصرف في شيء من العالم، على سبيل التأثير أو الإيجاد كان مشركاً بالله تعالى ؛ لأنَّ الله تعالى وحده هو المتصرف في شئون خلقه^(٤)، وقد ذكر سبحانه وتعالى : «أنه حكيم» في القرآن في اثنين وتسعين موضعاً مقروناً بكونه عليماً، أو عزيزاً، أو خبيراً، أو علياً، أو تواباً، أو واسعاً، أو حميداً، ومن هو كذلك لن يدرك المفتقرون من عظمة الصنع، ودقة الإتيان إلاَّ النزر اليسير، كما أخبر تعالى عن قلة ما عليه الخلق من العلم بقوله : ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٥﴾﴾^(٥)، وقد رتب الحكيم الخبير مخلوقاته ترتيباً عجيباً، وربط الأسباب بمسبباتها، فهي تسير على هذا الوفق بنظام مُحكم دقيق لا يتغير، كما قال سبحانه : ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ

(١) سورة الأنعام.

(٢) سورة الأنعام.

(٣) سورة العنكبوت، الآية : ٥٠.

(٤) انظر : كتاب النبوات لابن تيمية (ص/ ٢٧٥-٢٧٨).

(٥) سورة الإسراء.

سَمَوَاتٍ طَبَاقًا مَّا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوُّتٍ فَأَرْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ ﴿٢﴾
 ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴿٣﴾^(١)، وقد جعل
 سبحانه هذا العالم الفسيح مترابطًا، تحكمه قوانين غاية في الدقة، يرتبط
 بعضها ببعض، وفي هذا العالم أسبابه ومسبباته، وليست الأسباب فاعلة
 ولا موجبة، ومن جعلها مبدعة فقد أشرك في ربوبية الله تعالى؛ لأنَّ
 الاستقلال بالفعل من خصائص الرّب - سبحانه وتعالى - خالق الأسباب
 ومسبباتها، كما أن محو الأسباب نقص في العقل، وطعن في الشرع،
 والإعراض عنها قدح في الشرع والعقل.

٢ - إنَّ خوارق العادات ليست نوعًا واحدًا، ولا مرتبة واحدة،
 بل هي أنواع ومراتب، فأنواعها ثلاثة:

الأول - ما يُعِينُ صاحبه على البرِّ والتقوى، فهذه أحوال الأنبياء
 ومن تبعهم، خوارقهم لِحُجَّةٍ في الدين، أو حاجة للمسلمين، وهذه
 أكمل الخوارق وأعلى الأنواع.

الثاني - ما يعينُ على مُباح، كمن تعينه الجنُّ على قضاء حوائجه
 المباحة، ويُعدُّ من هذا من بعض الوجوه تسخير الجنِّ لسليمان - عليه
 السلام -.

الثالث - ما يعينُ على محرمات، كالفواحش والظلم والشرك،
 والقول الباطل، ومن هذا النوع: خوارق السحرة والكُهان ونحوهم،
 وهذه الخوارق تحطُّ صاحبها وتقصيه؛ لأنها لا تقوى، ولا تظهر إلَّا

بالابتعاد عن الله تعالى، وهذا أدنى الأنواع، وهو مشتمل على كثير من المحرمات^(١).

ومراتب الخوارق ثلاث أيضاً:

الأولى - آيات الأنبياء، وبراهينهم الدالة على صدقهم.

الثانية - كرامات الصالحين، وتعدُّ من آيات الأنبياء، لكنها ليست من آياتهم الكبرى، ولا مما يتوقف عليها صدق النبوة، مما يكون خارقاً لعادة غير الأنبياء مطلقاً، بل هي معتادة في الصالحين من جميع الأمم^(٢).

الثالثة - خوارق الكفار، والفجار كالسحرة والكهان، وما يحصل لبعض المشركين وأهل الكتاب، والضلال من المسلمين^(٣).

وعلى هذا فكل ما يجري على أيدي السحرة من الحقائق وحصول الآثار، ليس هو مما لا يقدر عليه إلا الله تعالى، ولا مما يختص به الأنبياء، وإنما هو من مستطاع الإنس والجن لا يخرج ذلك عنهم، بخلاف آيات الأنبياء، فهي خارجة عن مقدور الثقلين؛ لأن الرُّسل أرسلت إليهم. يقول تعالى: ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا﴾^(٤)، ومعلوم أن النبي إذا دعا الجن والإنس إلى الإيمان بالله تعالى، فلا بد أن يأتي بآيات خارجة عن مقدورهم جميعاً، وجنس مقدورات الجن والإنس واحدة،

(١) انظر: كتاب النبوات للإمام ابن تيمية (ص/ ١٠، ١١، ٢٦٠-٢٦٣).

(٢) انظر: المرجع السابق (ص/ ٤، ٥، ٢٨٢).

(٣) انظر: المرجع السابق (ص/ ٤، ٥، ٢٦٠).

(٤) سورة الأنعام، الآية: ١٣٠.

لكنّها تختلف في المواضيع؛ فإنّ الإنس قادرون على الضرب حتى المرض، أو الموت، أو التسبب في المرض، أو الموت، أو الحب، أو البغض بمجرد الكلام بسباب، أو تخويف، أو بالسعي بالنميمة بين الناس، أو نحو ذلك، كالإصابة بالعين وهي حق^(١)، وما يحصل من

(١) لفظ «عين» تقع بالاشتراك على أشياء مختلفة، والمراد هنا منها «المبصرة» وجمعها أعين وأعيان وعيون. انظر: المغرب في ترتيب المعرب للمطرزي (ص/٣٣٤)، المصباح المنير (٢/٩٢)، المعجم الوسيط (٢/٦٤٧).

والمراد بالعين التي هي حق: أن الإصابة بها وتأثيرها متيقن، وهي وسيلة الإصابة غالباً، والتأثير يكون بالنفس أو منها بعد رؤية العين، أو استشارة شعور العائن نحو شيء مرغوب للعائن، وتحصل من الإنس والجن. وقيل في تعليلها: إن العائن إذا تكيف نفسه بالكيفية الرديئة، انبعث من عينة قوة سمية تتصل بالمعين فيتضرر.

وقيل: لا يستبعد أن ينبعث من عين بعض الناس جواهر لطيفة غير مرئية، تتصل بالمعين وتتخلخل مسام جسمه فيحصل له الضرر. وتأثير الحاسد في أذى المحسود أمر لا ينكره إلا من هو خارج عن حقيقة الإنسانية، وهو أصل الإصابة بالعين؛ فإن النفس الخبيثة الحاسدة تتكيف بكيفية خبيثة وتقابل المحسود فتؤثر بتلك الخاصية.

ولا يشترط للتأثير الاتصال الجسمي ولا الحسي، إنما العامل في هذا توجه الروح نحو من تؤثر فيه، حصلت معها الرؤية، أو لم تحصل، فتخرج من نفس الحاسد والعائن نحو المحسود تصيبه تارة وتخطئه أخرى، وفي الالتجاء إلى الله تعالى بالدعاء بالأدعية المشروعة وقاية وشفاء من ذلك، والأحاديث في أن العين حق، وأنه لو كان سابق القدر شيء لسبقته العين؛ أحاديث صحيحة رواها أهل الصحاح والمساند والسنن. انظر: الطب النبوي لابن القيم (ص/١٢٧-١٣٦).

جرائها معلوم، وهذه كلها من الأمور الموجودة بين الإنس. والجن بحكم خلقتهم قادرون على الطيران في الهواء، والسير على الماء، وقطع المسافات البعيدة في الزمن القصير، وهذه الأعمال لا تختلف في جنسها عن مقدورات الإنس، لكن باختلاف المحل، فالإنس يسيرون على الأرض بحكم الخلقة، والجنُّ بوساطة الهواء بحكم خلقتهم، لهذا فحركتهم أسرع، وتغلغلهم أنفذ، فإذا حصلَ لأحدٍ من الإنس عونهم، أظهرَ من الأعمال ما يخفى على الكثيرين، فيتوهمون أنه من الأمور التي لا يستطيعها الخلق، والواقع بخلاف ذلك، فكل ما يجرى على أيدي السحرة والكهان؛ لا يخرج عن كونه مستطاعاً للإنس والجن، وهذا من التصرف في أعراض الحي؛ فإن الموت، والمرض، والحركة أعراض، والحيوان يقبل مثل هذه الأعراض في العادة، وليس في هذا قلب جنس إلى جنس، ولا في هذا ما يختص الربُّ تعالى بالقدرة عليه، ولا ما يختصُّ بالملائكة. وقد أخبر تعالى عن العفريت من الجنِّ أنه قال لسليمان - عليه السلام - عن عرش بلقيس وهو باليمن، وسليمان - عليه السلام - بالشام: ﴿أَنَا أَنَا بِكَ بِهٖ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ﴾ (١).

فمن مقدور الجن مثل هذه الأعمال، وبالإمكان أن تعملها مع الإنس، فتنقلهم من مكان إلى مكان، أو تُحضر لهم بعض الأشياء التي لم يُذكر اسم الله عليها، كما ينقلون الأخبار التي يسمعونها، ويُخبرون بما شاهدوه، أو ما استرقوه من السمع، وكلُّ هذا بخلاف ما يأتي به

الأنبياء - عليهم السلام - من الآيات، فهي خارجة عن مستطاع الجن والإنس، مع أن الفروق كثيرة جداً بين النوعين من حيث أهل هذا، وأهل هذا، ومن حيث جنس هذه، وجنس هذه.

فالأنبياء - عليهم السلام - يدعون إلى عبادة الله تعالى وحده دون سواه، وإلى مكارم الأخلاق، ويتحلون بالصدق والعدل والبر والإحسان، والإخلاص في القول والعمل، وينهون عما يخالف ذلك، ويأتون بالآيات والبراهين الدالة على صدقهم مما هو غير معتاد لغير الأنبياء، ولا يُنال بالاكْتِسَاب، ولا يمكن معارضته. أمّا غير الأنبياء من أهل السحر والكهانة وأهل الشرك والضلال، فهم أعداء الدين الحق، والعبادة الصحيحة، حيث يكثرون في الأماكن التي يقل فيها الدين الصحيح، ويقل فيها العلم والعبادة الحقة، وهم أهل الفواحش والظلم، والعدوان على الخلق، والكذب، والفجور، والشرك، والقول على الله بلا علم، ويُلَبِّسُونَ على السذج بخوارق معتادة لدى من يُحسنها، فهي مكتسبة، يمكن معارضتها بمثُلها، وبأقوى منها لدى من هم من أهل ذلك^(١)، والله أعلم.

٣ - القائلون بأن من السحر ماله حقيقة وأثرًا، لا يطلقون الحكم

(١) راجع في هذا: الإرشاد للإمام الجويني (ص/٣٢١-٣٢٣)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢/٤٦، ٤٧)، كتاب النبوات للإمام ابن تيمية (ص/٨٥، ١٢، ٢٢، ٢٠٦، ٢٥٨، ٢٥٩)، إشار الحق على الخلق لابن المرتضي (ص/٦٧، ٦٨)، البرهان القاطع لابن المرتضي (ص/٢٢-٢٦)، التحفة السنية في تهذيب شرح العقيدة الطحاوية (ص/٢٠٢).

بحصول كل تأثير مهما كان، بل في نطاق معين .

وقد ذكرت في الوجه الأول والثاني من هذا الرد: أن الله - سبحانه وتعالى - هو الخالق المتصرف الموجد من العدم، وقد خلق كل ماسواه وربّه بحكمة بالغة، ودقة متقنة، ربط بها الأسباب بمسبباتها، وهو خالق الأسباب ومسبباتها، فالعالم يسير بموجب هذه السنن والقوانين الثابتة، فلا تخرق إلا بفعله سبحانه، تأييداً لمُرْسَلٍ من قِبَلِهِ؛ دلالة على صدق رسالته. ومن حكمة الله تعالى أن جعل في هذه الأرض قُوت أهلها، حيث يقول: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوْسِيًّ مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلْسَّالِكِينَ﴾ (١) قَدَّرَ الأرزاق بأسبابها، وربط أرزاق البشر بعوامل عديدة، داخلية في إطار الابتلاء بحسن العمل في عبادة الله تعالى، فجعل من نزعات الإنسان ورغباته المُلِحّة؛ حب المال، وهو طريق حصوله على كثير من متطلباته، الأمر الذي تشتد معه الرغبة فيه، والسعي إليه. فابتدأ أسبابه، والتلاعبُ بأعيانه، مما تتخلف معه الحكمة، لهذا - والله أعلم - كان التبديل، أو التغيير في مادته، يحتاج إلى مثل قيمة المبدل أو أكثر، سبحانه من قال: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ (٢).

وما قلته الآن استطراداً، وإلاّ فقد ذكرت في الوجه الثاني: أن قدرة السّاحر لا تصلُّ إلى قلبِ الحقائق الثابتة. وما يحصل بالسحر من

(١) سورة فصلت.

(٢) سورة السجدة، الآية: ٧.

أثر أو تأثير إنما هو في التصرف في الأعراض، من باب التأثير على الروح أو البدن، وذلك واضح، وقد سبق. وليس قلب المعادن الرخيصة إلى معادن ثمينة من مستطاع السَّاحِر بمجرد سحره^(١)، والله أعلم.

ثانياً - الأدلة النقلية:

جملة ما استدل به نفاة حقيقة السحر وأثره نقلاً نوعان:

الأول - نفي الضرر بالسحر، وهذا - على زعمهم - بناء على قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿وَمَا هُمْ بِضَآرِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^(٢).

الثاني - أنه تخيل على الأعين، ومكيدة مزورة، وهذا مبني على أكثر من دليل: ماجاء في سورة الأعراف من قوله تعالى: ﴿سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ﴾^(٣)، وما في سورة طه من قوله تعالى: ﴿يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسْعَى﴾^(٤)، وقوله: ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سِحْرٍ﴾^(٥). وما جاء في الحديث الصحيح من أنه - عليه الصلاة والسلام - حين سحر: «كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله»^(٥).

وفي الجواب عن النوع الأول أقول كما قلت في الوجه الأول من مناقشة الأدلة العقلية: إنَّ الخالق المطلق هو الله تعالى

(١) يراجع في هذا: فتح الباري (١٠/٢٢٢، ٢٢٣).

(٢) الآية: ١٠٢.

(٣) الآية: ١١٦.

(٤) سورة طه، الآية: ٦٩.

(٥) سبق تخريجه (ص/٥٠-٥١).

وحده^(١)، وكلُّ ما يجري في الكون فهو مراد بإرادته الكونية، وهذا مقتضى الربوبية المطلقة، فلا يكون في كونه إلّا ما يُريد، وإلّا كان خارجاً عن حكمه وسيطرته، فيكون إلهاً مع الله، أو مألوهاً لآخر سوى الله تعالى، قال سبحانه: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾^(٢)، وعدم فسادها دليل على تفرد الله تعالى بالألوهية، ولكنّ العليم حين خلق الخلق ليتليهم؛ وضع في هذا الكون أشياء بها يحصل الابتلاء، فأوجد الأسباب وربطها بمسبباتها، وجعل لكل شيء خصائص ومميزات، وخلق أهل التكليف بفطرة وعقل، وأرسل إليهم الرسل بالهدى والنور، وبالأمر والنهي، وما فعله المكلف من مأمور به، أو منهي عنه، لم يخرج عن إرادة الله وخلقته، من غير أن يلغى إرادة المكلف وفعله، وأثر الآلة التي تكون وساطة في الفعل، وهذه مسألة القدر المعروفة، أحببت الإشارة إليها هنا؛ لعلاقتها بهذا الدليل الذي نحن بصددده، وإلّا فتفصيل ذلك يطول. وقد فسرت الآية - التي نحن بصدددها بما يدلُّ على عكس ما استدل به نفاة حقيقة السحر وأثره - بالقول بأن ما يحصل من الضرر بإرادة الله وقضائه، أو بتخلية الله بينه وبين ما أراد، أو بعدم حصول الضرر على أحد إلّا لمن شاء الله تعالى تسليطهم عليه^(٣)، يقول الإمام الرّازي في معرض استدلاله على

(١) انظر: (ص/٥٢-٥٤).

(٢) سورة الأنبياء.

(٣) انظر: أحكام القرآن لابن العربي (٣١/١)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي

(٢/٥٥)، تفسير القرآن العظيم لابن كثير (١/٢٠٦، ٢٠٧).

وقوع بعض أنواع السحر بقوله تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِضَآرِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^(١) «والاستثناء يدلُّ على حصول الآثار بسببه»^(٢)، يوضح هذا قوله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾^(٤) لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ^(٥) وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ^(٦)، فنفي سبحانه وتعالى في الآيتين مشيئة المخاطبين إلا أن يشاء الله تعالى ذلك، وليس النفي دالاً على نفي مشيئة المكلفين مطلقاً، حيث جاء إثباتها لهم كما هنا في قوله «لمن شاء»، ولكن المنفي هو الاستقلال بالفعل، ولا يستقل بالفعل إلا الربُّ سبحانه وتعالى.

الجواب عن النوع الثاني من الأدلة النقلية من طريقتين:

الأول - المنع مطلقاً من دلالة الأدلة على نفي الحقيقة، وحمل التخيل الوارد فيها على أنه في نظر المسحور، وذلك ناشيء عن السحر الذي أثر في العيون، فأصبحت ترى الشيء على غير ماهو عليه، فترى الحبال والعصي الجامدة متحركة، وهي في نفسها لا تتحرك، فأثر السحر على العين دون المُعَايِن، ولولا أن له حقيقة لما حصل ذلك التأثير على النظر من جرائه^(٥)، ولهذا ملحظ دقيق وهو على رأي

(١) سورة البقرة، الآية: ١٠٢.

(٢) التفسير الكبير (٣/٢١٣).

(٣) سورة الإنسان.

(٤) سورة التكويد.

(٥) انظر: الدر النضيد شرح كتاب التوحيد (ص/١٦٨).

القائلين بإثبات حقيقة السحر مطلقاً، وهذا المذهب مضاد لمذهب المعتزلة ومن وافقهم، وكلا المذهبين على إطلاقه فيه نظر، وسأبين هذا بحول الله عند التحقيق في المسألة^(١).

الثاني - التسليم بدلالة الآيات - في هذا النوع من الاستدلال - على التخيل، وهو في سِحْرِ سَحَرَةِ فرعون ونحوه، وهذا لا يمنع أن يكون غير التخيل من جملة السَّحَر، ولا حُجَّة في هذه الأدلة على نفي حقيقة السَّحَر مطلقاً، لكنها حجةٌ بإثبات أن التخيل من جملة السَّحَر، وأن سِحْرَ سَحَرَةِ فرعون الذي كان أمام موسى - عليه السلام - من هذا القبيل، تمويه وخداع، وقلبٌ للحقائق^(٢).

ولا يرد على هذا قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ وَبِسِحْرِ عَظِيمٍ﴾^(٣) في وصف سِحْرِ سَحَرَةِ فرعون، وذلك أن ما جاءوا به من السحر عظيمٌ في بابه، أي في نظر الناظرين لكثرة ما أتوا به من الحبال والعصي التي ألقوها أمام الحاضرين؛ فحصل بها ما حصل مما أخاف الرائيين وأفزعهم، فهو عظيمٌ من هذه النَّاحِيَةِ، سواء كان تحركها بوساطة الشياطين يقلبونها، أو أنهم جعلوا التغيير في الرائيين، حتى رأوا الحبال

(١) انظر: (ص/٩٤-١٠٢).

(٢) انظر: التفسير الكبير للرازي (٢١٢/٣)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٤٦/٢) (٢٥٩/٧) (٢٢٢/١١)، تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٢١٠/١)، فتح الباري (٢٢٥/١٠)، معارج القبول للحكمي (٤١٢/١)، أضواء البيان (٤٣٧/٤).

(٣) سورة الأعراف.

والعصي تتحرك وهي ساكنة في نفسها لم يطرأ عليها تغيير أو تبدل، وهذه من أعمال السحرة. والتخيل في الحالة الثانية دون الأولى، وهو على الأعين، وذلك لا ينفي الحقيقة أيضًا، ثم إنه سحرٌ، وهذا مانفق عليه، فالوصف بالعِظَم لا يُغيِّرُ الموصوف، ولا يصرفه عن حالته من كونه تخيلًا إلى كونه حقيقة، بل كلُّ منهما يكون هينًا كما يكون عظيمًا^(١).

وماذهب إليه منكرو حقيقة السحر، وكثير غيرهم من أن قوله تعالى: ﴿يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾^(٢)، بأن تلك حيلة صنعوها حيث ملؤوا الحبال والعصي بالزئبق فتحرّكت بتأثير الحرارة - كما زعموا - فهو بعيد^(٣) لأمر:

أولها - أن الزئبق معدن رقيق جدًا، ووضعه في الحبال والعصي مدعاة لاكتشاف الحيلة التي احتالوها؛ لأن الحبال والعصي ليست أجسامًا حافظة كالزجاج ونحوه مما يحفظُ هذا المعدن الرقيق، فاحتمال تسربه، أو بعضه قوي جدًا، وهذا ماتبطل معه الحيلة، وتنكشف الخدعة، كما أن احتمال كون يوم الزينة المحدد للقاء والمغالبة غائمًا، أمرٌ وارد، وهذا مالا يمكن أن يغفل عنه السحرة، فاحتمال بطلان تدبيرهم هذه المكيدة صارف لهم عن اللجوء إليها؛ حتى لا يسقط في أيديهم ويظهر عجزهم. والقول بأنهم حفروا أسرابًا وجعلوا لها

(١) انظر: بدائع الفوائد لابن القيم (٢/٢٢٨)، فتح الباري (١٠/٢٢٣)، أضواء البيان (٤/٤٣٨).

(٢) سورة طه.

(٣) انظر: بدائع الفوائد لابن القيم (٢/٢٢٨).

آزاجاً^(١)، وملؤها ناراً، فلما طرحت الحبال، والعصي على ذلك الموضع، وحَمِي الزئبق حركها^(٢)، بعيدُ كُلِّ البُعد؛ لأن هذا العمل لن يخفى على الناس، فهو في مكان عام واسع، وافتضاح هذه الحيلة ممكن في وقته، أو بعد ذلك.

ثانيها - أنها لو ملئت زئبقاً - كما زعموا - وتحركت لما كان سعيها تخيلاً بل هو حقيقة، ولكن التخييل باعتقادها حيّة، وقد قال تعالى: ﴿يُخَيِّلُ إِلَيْهِمْ سِحْرَهُمْ أَنْهَا سَعَى﴾^(٣)، وهذا يُبعد ما قالوه، وأيضاً لو كانت تلك الحبال والعصي متحركة بالزئبق؛ لما كانت رؤية الأعين ذلك سحراً لها، بل هو حقيقة ويكون السحر والحالة هذه للأفهام.

ثالثها - أنَّ هذا العمل لو صحَّ لا يمكن عدُّه سحراً، بل هو صناعةٌ استخدمت فيها خاصية مادة الزئبق، وأعظمُ من ذلك بكثير ما نشاهده الآن من الآلات المصنوعة المتوفرة في العالم، في البيوت والأسواق، وما فيها من الأمور الخفية على جمهور الناس مما يسوغ - على ذلك الرأي - جعلها سحراً، حيث إن تحريك الزئبق لحبل أو عصي مقارنة بهذه الصناعات يعدُّ أمراً تافهاً لا قيمة له، والله أعلم.

وأما الاستدلال بالحديث فلا يدل على نفي حقيقة السحر مطلقاً؛ لأن التخييل الذي كان يجده - عليه الصلاة والسلام - ليس هو السحر

(١) الأزاج: جمع أزج، وهو البناء المستطيل مقوس السطح. انظر: المعجم الوسيط (١٥/١).

(٢) انظر: أحكام القرآن للجصاص (٥٢/١)، فتح الباري (٢٢٥/١٠).

(٣) سورة طه.

وإنما أثره، والسَّحَرُ هو ما كان موضوعاً في البئر، وأيضاً فالأثر الحاصل للرسول ﷺ ليس في حالة مقابلة الساحر وعمله السحر، حيث لم يعلم بذلك - عليه الصلاة والسلام - إلا بالوحي .

والتخيل على الأعين لا يكون في حالة عدم رؤية السَّاحِر وعمله، ودلالة الحديث على أن للسحر حقيقة وأثراً قوية جداً، وسيأتي لهذا زيادة بيان - إن شاء الله تعالى^(١) . -

ثانياً- مثبتو حقيقة السحر:

أطلق القول بأن السَّحَر له حقيقة جماعة من العلماء كابن قتيبة^(٢)، وابن العربي، وابن قدامة، والنووي^(٣)، وهو مذهب أهل السنة وجمهور علماء الأمة^(٤) .

وعمدتهم في الاستدلال هو النقل، يقول الإمام ابن قتيبة: «وهذا

(١) انظر: (ص/٧٦-٧٧).

(٢) هو أبو محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، وقيل المروزي، الكاتب، صاحب التصانيف الكثيرة، كان فاضلاً، ثقةً، سكن بغداد، وتوفي سنة ست وسبعين ومائتين وكان مولده سنة ثلاث عشرة ومائتين .

انظر: تاريخ بغداد (١٧١، ١٧٠/١٠)، وفيات الأعيان (٤٤-٤٢/٣)، تفسير أعلام النبلاء (٣٠٢-٢٩٦/١٣)، ميزان الاعتدال (٥٠٣/٢)، شذرات الذهب (١٧٠، ١٦٩/٢).

(٣) هو أبو زكريا يحيى بن شرف النووي الحافظ الفقيه، شافعي صاحب التصانيف الكثيرة المنتشرة، مولده سنة (٦٣١هـ)، ووفاته سنة (٦٧٦هـ).

انظر: شذرات الذهب (٣٥٦-٣٥٤/٥)، الأعلام (١٥٠، ١٤٩/٨).

(٤) انظر: شرح النووي على صحيح مسلم (١٧٤/١٤)، تفسير التحرير والتنوير (٦٣٧/١).

شيء - يقصد السحر - لم نؤمن به من جهة القياس ، ولا من جهة العقل ، وإنما آمنا به من جهة الكتب ، وأخبار الأنبياء - صلى الله عليهم وسلم - ، وتواطؤ الأمم في كل زمان عليه ، خلا هذه العصابة التي لا تؤمن إلا بما أوجبه النظر ، ودلّ عليه القياس فيما شاهدوا ورأوا^(١) .

وحمل أصحاب هذا الرأي كل ماورد دالاً على التخيل في السحر من النصوص ، على كون التخيل فيها في نظر المسحور لا أنه السحر ذاته ، ولولا حقيقته الثابتة لما حصل أثره على الأعين ، فرأت الشيء على غير ماهو عليه - على رأيهم - ، ومع هذا فقد حمل أكثرهم سحر سحرة فرعون على أنه من الأعمال العجيبة الخفية ، التي عملت في الحبال والعصي بنوع حيلة ، أو استعانة ، فأحدثت سعيها . وقد مرّ مناقشة هذا ، وسيأتي له زيادة بيان^(٢) .

وأدلة إثبات حقيقة السحر ما يلي :

١ - قول الله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُّوْا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيْطَانَ كَفَرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِبَابٍ هَنُوتَ وَمُرُوتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ﴾^(٣) .

(١) تأويل مختلف الحديث (ص/١٨٧) .

(٢) انظر : (ص/٧١-٧٢) .

(٣) سورة البقرة ، الآية : ١٠٢ .

ويقول تعالى حكاية عن قوم فرعون: ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا السَّحِرُ عَلِيمٌ﴾^(١)، ويقول تعالى فيما حكاها عن قوم فرعون: ﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾^(٢) يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحِرٍ عَلِيمٍ^(٣)، ويقول تعالى حكاية عن فرعون: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتَأْتُونِي بِكُلِّ سَحِرٍ عَلِيمٍ﴾^(٤)، ويقول تعالى فيما حكاها عن فرعون: ﴿قَالَ ءَأَمْنُكُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ﴾^(٥)، ويقول تعالى حكاية عن فرعون: ﴿قَالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾^(٦)، وقال تعالى حكاية عن قوم فرعون: ﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾^(٧) يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَارٍ عَلِيمٍ^(٨).

وجه الاستدلال بالآيات السابقة هو في خبر الله تعالى أن السحر مما يُعلم ويُتعلَّم، وفيما أخبر الله تعالى عن قوم فرعون وعنه: وصف الساحر بأنه عليم، وأن السحر يُعلم ويُتعلَّم وأنه يكفر بذلك، وهذه الصفات لا يوصف بها ما لا حقيقة له^(٩)، فالأمور الوجودية هي التي تُعلم وتُتعلَّم، ويُنسبُ إلى عالمها عِلْمُها، وإلى مُتعلِّمها فهمها

(١) سورة الأعراف.

(٢) سورة الأعراف.

(٣) سورة يونس.

(٤) سورة طه، الآية: ٧١. والشعراء، الآية: ٤٩.

(٥) سورة الشعراء.

(٦) سورة الشعراء.

(٧) انظر: الجامع لأحكام القرآن القرطبي (٤٦/٢)، شرح النووي على صحيح

مسلم (١٤/١٧٤)، فتح الباري (١٠/٢٢٤).

وتحصيلها، ومالا حقيقة له لا يكون فيه شيء من ذلك، ولا يوصف المنتسب إليه بالكفر.

٢ - قول الله تعالى: ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَآئِرِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^(١).

والآية دليل على أن التفريق بين الزوجين مما يتعلمه السحرة، وهو أثرٌ محسوس، جاء التعبير عنه بالآية بـ«ما» الموصولة، مما يدُلُّ على أنه شيء موجود له حقيقة، يتوصل إليه السَّاحِرُ بسحره، فيتصرف به، فيما يتصرف فيه، من الأفعال المذمومة التي تتسبب في التخيل إلى أحد الزوجين بسوء منظره، أو خلقه، أو عقد، أو بغضة، أو نحو ذلك من الأسباب المقتضية للفرقة، وهذا كله يحدث بوساطة الشيطان المتعامل مع السَّاحِرِ^(٢)، يؤيد هذا ما رواه مسلم بسنده عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ إِبْلِيسَ يَضَعُ عَرْشَهُ عَلَى الْمَاءِ، ثُمَّ يَبْعَثُ سَرَايَهُ فَأَدْنَاهُمْ مِنْهُ مَنْزِلَةً أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً، يَجِيءُ أَحَدَهُمْ فَيَقُولُ: فَعَلْتَ كَذَا وَكَذَا، فَيَقُولُ مَا صَنَعْتَ شَيْئًا، قَالَ: ثُمَّ يَجِيءُ أَحَدَهُمْ فَيَقُولُ: مَا تَرَكْتَهُ حَتَّى فَرَّقْتُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ امْرَأَتِهِ، قَالَ: فَيَدْنِيهِ مِنْهُ وَيَقُولُ: نَعَمْ أَنْتَ»^(٣).

والحديث دليل على كون التفريق بين الزوجين من الأعمال المستطاعة للشياطين، وقد وهبهم الله تعالى القدرة على ذلك، وعلى

(١) سورة البقرة، آية: ١٠٢.

(٢) انظر: تفسير ابن كثير (٢٠٦/١)، أضواء البيان (٤٣٧/٤).

(٣) صحيح الإمام مسلم، كتاب صفات المنافقين، باب تحريش الشيطان (٢١٦٧/٤)، وانظر: مسند الإمام أحمد (٣/٣١٤، ٣١٥).

أشياء غيره ابتلاءً وامتحاناً، كما أخبر تعالى عن إبليس قوله: ﴿ قَالَ فِعْرَنِكَ لَا غَوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ [١٢] إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخَلَصِينَ ﴿١١﴾، وقال الرسول ﷺ فيما رواه البخاري وغيره: «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الدَّمِ» (٢).

وعلى هذا فما يحصلُ من السَّاحِرِ للمسحور، إما بفعل الشيطان، أو بتعليمه بأن يتولى الإضرار بمن يريد السَّاحِرُ ضرره، أو يدل السَّاحِرُ على ما يحصلُ به الضَّرَرُ من أدوية أو رُقَى، أو غير ذلك مما يكون سبباً في التأثيرِ على الأبدان أو الأنفس، ويؤيدُ ما ذكر، أن الله تعالى نفى ضرر السَّحَرَةِ بسحرهم إلّا بإذنه، فالاستثناء دليل حصول الآثار بسببه (٣)؛ لأن وجود أي مُسَبِّبٍ عن سببه هو بإذن الله تعالى، فهو مُقَدَّرُ الأسباب خيراً أو شراً، لا يخرجُ عن مُرادِه وتقديره - سبحانه وتعالى - شيء في هذا الكون. ومالا يترتب عليه سببُ أمرٍ من الأمور، لا ينفي عنه حصول ذلك الأمر. فلا يُقالُ مثلاً: القطن لا يكسر الحجر إلّا بإذن

(١) سورة ص.

(٢) صحيح الإمام البخاري كتاب الاعتكاف باب زيارة المرأة زوجها، وباب هل يدرك المعتكف عن نفسه (٣/٦٥)، وكتاب بدء الخلق باب صفة إبليس وجنوده (٤/١٥٠)، وكتاب الأحكام باب الشهادة تكون عند الحاكم (٩/٨٧)، وصحيح الإمام مسلم كتاب السلام باب بيان أنه يستحب لمن رُوي خالياً بامرأة وكانت زوجته أو محرماً له أن يقول هذه فلانة (٤/١٧١٢)، وانظر: سنن الدارمي كتاب الرقاق، باب: الشيطان يجري من ابن آدم (٢/٣٢٠)، ومسنَد الإمام أحمد (٣/١٥٦، ٢٨٥، ٣٠٩) (٦/٣٣٧).

(٣) انظر: التفسير الكبير للرازي (٣/٢١٣)، البحر المحيط لأبي حيان (١/٣٣٣).

الله، إذ لا يُنظرُ إلى الأمرِ بالنسبة إلى القدرة الإلهية؛ لأن الله تعالى لا يعجزه شيء فهو الموجد من عدم، ولكن بالنسبة لما وضع من الأسباب والمسببات في الخلق، فيقال: لا تحرق النار الحطب إلا بإذن الله تعالى، مع أنَّ مافي النار من قوة الإحراق ثابت بالنسبة للجسم القابل كالحطب ونحوه، ولا يتخلف ذلك إلا آيةً لنبيٍّ، أو كرامةً لصالحٍ من الصالحين، والله أعلم.

٣ - أخبر الله تعالى عن قول الملأ من قوم فرعون بقوله: ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ﴾ (١٠٩) يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿١١٠﴾ (١).

وحكى تبارك وتعالى عن فرعون قوله لموسى - عليه السلام -: ﴿قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمُوسَى﴾ (٢)، وأخبر تعالى عن السحرة قولهم عن موسى وهارون - عليهما السلام -: ﴿قَالُوا إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثَلَّى﴾ (٣)، وقال تعالى مخبراً عن فرعون قوله: ﴿قَالَ لِلْمَلَآئِكَةِ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ﴾ (٢٤) يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿٢٥﴾ (٤).

(١) سورة الأعراف.

(٢) سورة طه.

(٣) سورة طه.

(٤) سورة الشعراء.

في الآيات السابقة اتهام نبي الله تعالى موسى - عليه السلام - بالسحر، وكذلك اتهام أخيه هارون - عليهما السلام - بذلك أيضًا، وأنهما سيخرجان فرعون وقومه - على حد زعمهم - من الأرض بسحرهما، وهذا اعتراف من فرعون وقومه بأن السحر يخرج من الديار، ولولا علمهم بأثره وتأثيره لما خافوا ذلك، وإن في تصريح السحرة المشهورين بعلمهم بالسحر - حيث إنهم ممن اختارهم فرعون وجمعهم لهذا الأمر، قال تعالى مخبرًا بذلك: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتَأْتُونِي بِكُلِّ سَحَرٍ عَلِيمٍ﴾ (٧٩) - بأن موسى وهارون - عليهما السلام - قادران على إخراجهم من أرضهم بسحرهما وتغيير ما هم عليه من الهدى والاستقامة، أو تغيير أحوالهم التي بلغوها بعملهم هذا؛ أكبر دليل على اعتقاد أولئك بأن السحر يكون له من الآثار ما يغير الأحوال، ويخرج من الديار، وقد قصَّ الله تعالى أمرهم ولم ينف زعمهم فدلَّ ذلك على أن السحر قد يكون سببًا فيما ذكر، والله أعلم.

٤ - قول الله تعالى لنبيه محمد ﷺ: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ (١) من شرِّ ما خلق (٢) ومن شرِّ غاسقٍ إذا وقب (٣) ومن شرِّ النّفّاثِ في العُقَدِ (٤) ومن شرِّ حاسِدٍ إذا حسَدَ (٥) (٢).

وجه الاستدلال هنا، هو أنَّ الله تعالى أمر بالاستعاذة من شرِّ

(١) سورة يونس.

(٢) سورة الفلق.

الْتَفَثَتْ فِي الْعُقَدِ ﴿ وهنَّ السواحر^(١)، سواء كنَّ النساء، أو النفوس، أو الجماعات اللائي ينفثن في عقد الخيط حين يرقين عليها - وهذا أمر اتفق عليه المفسرون حتى نفاة حقيقة السحر وأثره^(٢) -، وهذا دليلٌ صريح الدلالة على أن للسحر حقيقة وأثرًا، وإلاَّ فما معنى الاستعاذة بالله تعالى من شر النفاثات لو لم يكن لسحرهن أثر ضار. ثم إن النفث الذي هو فعل السَّاحِرِ نفخ مع ريقٍ قد مازج خبث نفسه المتكيفة بالشرِّ والأذى، فيعقد ذلك على اسم المسحور، ويكرر ذلك الفعل والعقد، وللأرواح الشيطانية عون في ذلك يقول الجصاص: «النفاثات في العقد: السواحر ينفثن على العليل، ويرقونه بكلام فيه كفر وشرك وتعظيم للكواكب»^(٣).

(١) وهذا تفسير الحسن البصري، وقد أخرجه الإمام ابن جرير بسند صحيح، انظر: جامع البيان في تفسير القرآن (٢٢٧/٣٠)، تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٥٥٥/٨)، فتح الباري (٢٢٥/١٠).

(٢) انظر: صحيح الإمام البخاري كتاب الطب باب السحر (١٧٦/٧) فقد أورد هذا المعنى تعليقًا، وتأويل مختلف الحديث لابن قتيبة (ص/١٧٩)، أحكام القرآن للجصاص (٣٧٨/٥)، متشابه القرآن للقاضي عبد الجبار (٧٠٨/٢)، دلائل النبوة للبيهقي (٩٤/٧)، الإرشاد للجويني (ص/٣٢٢)، الكشف للزمخشري (٢٤٤/٤)، أحكام القرآن للكلية الهراسي (٤٣٣/٤)، التفسير الكبير للرازي (١٩٥/٣٢)، الكافي لابن قدامة (١٦٤/٤)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢٥٧/٢٠)، التفسير القيم لابن القيم (ص/٥٦٣)، تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٥٦٣/٨)، فتح الباري لابن حجر (٢٢٥/١٠)، (٢٣٠)، أضواء البيان تمتة محمد عطية (٦٣٨/٩).

(٣) أحكام القرآن (٣٧٨/٥)، وانظر: أحكام القرآن للكلية الهراسي (٤٣٣/٤).

وهذه الأشياء مادية محسوسة - هواء وريق، وخيط، وفعل السّاحر من ترديد ما يرقى به ونفثه وعقده - وأثرها ظاهر معلوم، فلا معنى لنفي الحقيقة والحالة هذه، وأيضاً قد اتفق جمهور المفسرين على أن سبب نزول المعوذتين: ما كان من سحر لبيد بن الأعصم لرسول الله ﷺ^(١)، وهو الوارد في الصحيح عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: (سَحَرَ رسول الله ﷺ رجل من بني زريق يقال له لبيد بن الأعصم، حتى كان رسول الله ﷺ يُخِيلُ إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله، حتى إذا كان ذات يوم أو ذات ليلة وهو عندي، لكنه دعا ودعا، ثم قال: «يا عائشة، أشعرت أن الله أفتاني فيما استفتيته فيه، أتاني رجلان فقعد أحدهما عند رأسي، والآخر عند رجلي، فقال أحدهما لصاحبه: ما وجع الرجل؟ فقال: مطبوب^(٢)، قال: من طبّه؟ قال: لبيد بن الأعصم، قال: في

- (١) انظر: دلائل النبوة للبيهقي (٧/٩٤)، أسباب النزول للواحدي (ص/٣١٠، ٣١١)، أحكام القرآن لابن العربي (٤/١٩٩٦)، التفسير الكبير للرازي (٣٢/١٨٧)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢٠/٢٥٣، ٢٥٤)، البحر المحيط لأبي حيان (٨/٥٣٠، ٥٣١)، التفسير القيم لابن القيم (ص/٥٦٧)، تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٨/٥٥٥-٥٥٨)، فتح الباري لابن حجر (١٠/٢٢٥)، حاشية الشهاب علي الخفاجي (٨/٤١٦)، أضواء البيان تمة محمد عطية (٩/٦٣٨).
- (٢) أي مسحور، والطّب بالفتح: السحر. وبالكسر: العلاج، ويطلق على الطبيب. انظر: ذيل كتاب الأضداد للصغاني (ص/٢٣٧)، شرح النووي على صحيح مسلم (١٤/١٧٧)، تفسير غريب الحديث لابن حجر (ص/١٥٢)، فتح الباري (١٠/٢٢٨).

أي شيء؟ قال: في مشط^(١) ومشاطة^(٢) وجف^(٣) طلع نخلة ذكر، قال: وأين هو؟ قال: في بئر ذروان». فأتاها رسول الله ﷺ في ناس من أصحابه، فجاء فقال: «يا عائشة كأن ماءها نقاعة الحناء، أو كأن رؤوس نخلها الشياطين»، قلت: يا رسول الله أفلا استخرجته، قال: «قد الله فكرهت أن أثور على الناس فيه شرًا» فأمر بها فدفنت^(٤).

واتفاق المفسرين على أن سبب نزول المعوذتين هو هذه الحالة - المذكورة في الحديث - أكبر دليل وأصرحه على أن للسحر حقيقة وأثرًا، وبيان هذا في الدليل التالي:

- (١) المشط: - مثله - آلة يمشط بها وهو واحد الأمشاط والمشاط، ويُقال في أسمائه المشط، والمُشْطُ، والمِمْشَطُ، والمِمْكَدُ، والمِرْجَلُ، والمِشْرَح والمِشْقَا، والمدَّ واللَّحِيتُ، والمُفْرَجُ، وهو أيضًا منسج ينسج به، وسمة من سمات البعير، وسلاميات ظهر القدم، وعظم الكتف العريض، ونبت صغير يقال له مشط الذئب، وسبجة عريضة فيها أفنان، وفي وسطها هراوة يقبض عليها يغطي بها الحب، والمراد في الحديث المعنى الأول. انظر: مختار الصحاح (ص/٦٢٥)، اللسان (٩/٢٧٩، ٢٨٠)، القاموس (٢/٣٨٥، ٣٨٦).
- (٢) يقال: المشاطة ما يخرج من الشعر إذا مشط، والمشاقة: من مشاقة الكتان. وقيل: المشاطة والمشاقة شيء واحد، والقاف تبدل من الطاء لقرب المخرج: وهي ماسقط من الشعر والكتان عند المشط. انظر: القاموس (٣/٢٨٣)، فتح الباري (١٠/٢٣١، ٢٣٢)، المعجم الوسيط (٢/٨٧٨).
- (٣) وهو الكافور، أي الغشاء الذي تخرج فيه الثمرة. انظر: كتاب النخل لأبي حاتم السجستاني (ص/٦٧)، شرح النووي (١٤/١٧٧)، تفسير غريب الحديث لابن حجر (ص/٥٦)، فتح الباري (١٠/٢٢٩).
- (٤) انظر: تخريج الحديث (ص/٥٠).

٥ - جاء في الحديث السابق من رواية أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - من أنه ﷺ حين سحره لبيد، كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله، وهذا بلا شك مرض أصابه - صلوات الله وسلامه عليه - لم يدر سببه ولا ماهو؛ حتى جاءت الفتوى من الله تعالى بأنه مسحور، سحره لبيد بن الأعصم في مشط ومشاطة وجف طلع نخلة ذكر، موضوع في بئر ذروان، فما كان يحصل للرسول ﷺ وما كان يجده ليس هو السحر، حيث لم يعلم به ولم يره، وإنما أثر حصل بسببه، وهو مادة موضوعة في البئر: مشط ومشاطة وجف طلع النخلة الذكر، وهذه حقائق محسوسة، وجاء في بعض الروايات أنه نزل رجل فاستخرجه^(١)، وأن فيه وترًا، فيه إحدى عشرة عقدة. جاء في فتح الباري بعد ذكر قول أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - «فذهب النبي ﷺ إلى البئر فنظر إليها ثم رجع إلى عائشة...» القول.

وفي رواية عمرة عن عائشة: «فنزل رجل فاستخرجه»، وفيه من الزيادة أنه: «وجد في الطلعة تمثالاً من شمع، تمثال رسول الله ﷺ، وإذا فيه إبر مغروزة، وإذا وترٌ فيه إحدى عشرة عقدة، فنزل جبريل بالمعوذتين، فكلما قرأ آية انحلت عقدة، وكلما نزع إبرة وجد لها الماء، ثم يجد بعدها راحة^(٢)»، وللحديث روايتان عند مسلم الأولى: «فقلت

(١) انظر: صحيح البخاري كتاب الطب باب هل يستخرج السحر (١٧٧/٧)، (١٧٨).

(٢) فتح الباري (٢٣٠/١٠). وهذه الزيادات لا تخل من ضعف أو انقطاع. انظر من فتح الباري (٢٢٥/١٠).

يارسول الله أفلا أحرقت^(١)، والأخرى: «قلت يارسول الله فأخرجه^(١)»، ويقول الإمام النووي عن الروایتين: «كلاهما صحيح فطلبت أنه يخرج ثم يحرقه، والمراد إخراج السحر^(٢)».

وفي الروايات زيادة وصف لما سحر به الرسول ﷺ في مادته، وهيئته، وقوله للإخراج والإحراق، وهذه الصفات لا تكون إلا لحقيقة ثابتة محسوسة، وفيها سبب التأثير حيث حصل بحل تلك العقد ذهاب مسبباتها، مما كان يحصل للرسول ﷺ من تخيله فعل شيء لم يكن يفعله، وزوال هذا السبب الظاهر، وإتلافه زوال لمسببه، ومعنى كونه سبباً ظاهراً: أن تلك الأشياء التي استخدم بها السحر، ووضعت في البئر وعاء استخدمه السّاحر بوساطة مُعِينِهِ من الشياطين، لا يحصلُ بها ضررٌ بمجموعها وصفتها لو عملها غير ساحر، كما قد يرتفع المُسَبِّب مع بقاء سببه لحصول مؤثر أقوى من مسببه، كأثر التعوذ بتلك الآيات «المعوذتان» في حلّ السّحر.

وقول الرسول ﷺ في آخر الحديث: «قد عافاني الله وشفاني» مما يؤكد حصول الأثر عليه ﷺ من هذا السّحر، ثم شفاؤه منه ومعافاته، ولا يكون إلا من مرض. وسيأتي لأثر السحر على الرسول ﷺ زيادة بيان^(٣) - إن شاء الله -.

(١) صحيح الإمام مسلم كتاب السلام باب السحر (٤/١٧٢١).

(٢) شرح النووي على مسلم (١٤/١٧٧).

(٣) انظر: (ص/١٢٨-١٣٨).

٦ - قول الرسول ﷺ: «من تصبَّح كل يوم بسبع تمرات عجوة^(١)، لم يضره في ذلك اليوم سم ولا سحر».

وفي رواية: «من اصطبَّح كل يوم تمرات عجوة لم يضره سم ولا سحر ذلك اليوم إلى الليل»، وفي رواية: «سبع تمرات»، وفي رواية: «من تصبَّح بسبع تمرات عجوة من تمر العالية»، وفي لفظ: «من أكل سبع تمرات مما بين لابتيها حين يصبح»^(٢).

ودلالة هذا الحديث برواياته المطلقة والمقيدة على موضوعنا ظاهرة، حيث جعل ﷺ تمر العجوة. أو المحدد منه، أو المعين مانعاً من أثر السم والسحر في ذلك اليوم، فحصول الضرر لمن لم يفعل ذلك جائز، وهذا صريح في حصول الضرر من السحر، وفيما أرشد إليه - صلوات الله وسلامه عليه - وقاية من ذلك، ولا شك بأن طلب الوقاية من الضرر دليل على أن له حقيقة وأثراً، إذ لا يُتوقى مما لا حقيقة له ولا أثراً، كما أن مقارنته بالسم المتفق على كونه حقيقة محسوسة ضارة، مما يدل على أن السحر كذلك، ويمكن التحصن منه ومن السحر؛ بما

(١) العجوة تمر من أجود تمر المدينة وألينه وألذّه. انظر: أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري للخطابي (١/٦١٢)، فتح الباري (١٠/٢٣٨، ٢٤٠).

(٢) انظر: روايات هذا الحديث عند البخاري في كتاب الأطعمة باب العجوة (٧/١٠٤)، وفي كتاب الطب باب الدواء بالعجوة للسحر (٧/١٧٩)، وفي باب شرب السم والدواء من كتاب الطب أيضاً (٧/١٨١)، والإمام مسلم في كتاب الأشربة باب فضل تمر المدينة (٣/١٦١٨، ١٦١٩)، والإمام أبوداود في سننه كتاب الطب باب في تمر العجوة (ح/٣٨٧٦) (٤/٨)، والإمام أحمد في مسنده (١/١٦٨، ١٧٧، ١٨١) (٦/١٠٥).

أرشد إليه الرسول ﷺ من هذا التمر الموصوف على الريق، واستمرار المناعة بتلك الوصفة، ذلك اليوم كله إلى الليل فقط، دليل اشتمال هذا التمر المخصوص على عناصر غذائية، وخصائص في تركيبه، ينالُ بها الجسم إذا تناولها الإنسان على الريق قوة دفاعية ضدَّ السمِّ والسَّحر .

وإن أهمية التَّمر وقيمته الغذائية ليست محل نزاع، وقد جعله العليم الخبير غذاء لأم عيسى مريم - عليها السلام - حين جاءها المخاض، مع أنها كانت في بلاد تقلُّ فيها التمور، ويقلُّ استعمالُ أهلها لها، وليس ذلك - والله أعلم - إلاَّ لاحتواء التَّمر على عناصر مفيدة في تخثر الدم، إضافة إلى قيمتها الغذائية، وهذا ما لا يتوفر في أنواع الفواكه الموجودة المنتشرة في بلاد مريم - عليها السلام -. جاء في مجلة المجتمع الأمني ضمن مقال لحلمي الخولي قوله: «ويقول الأستاذ عبدالرزاق نوفل: وقد قرر العلم أخيراً أن بالرطب هيرموناً أسموه «البيتوسين» يقوي العضلات الرحمية، ونظم الانقباضات العضلية، ومن عجب أنَّ هذا الهرمون - البيتوسين - يقوم بعمل وعكسه في آن واحد طبقاً لحاجة الجسم، فهو يزيد من الطلق في الحوامل عند الولادة إذا كان الطلق بارداً، ويقلل منه إذا كان حامياً أكثر مما يجب، فهو ينظم الطلق ويجعله متوازناً مع درجات اكتمال الحمل وساعات الولادة، فهو أكبر مساعد دوائي للوضع، ويتداول هذا الهرمون طبيّاً الآن بعد استخلاصه من الرطب فعلاً، كما وُجد أن لهذا الهرمون خاصية منع النزيف عقب الولادة، والوقاية من أمراض الولادة وعلى رأسها حمى

النفاس... ويقول الدكتور محمد هاشم: وتبين من البحوث التي أجريت أن البلح منبه لحركة الرحم وزيادة قوة انقباضاته؛ أي أنه يقوي العضلات الرحمية، والانقباضات العضلية في الحمل المتقدم فقط، مما قد يجعله مساعداً للوضع أثناء الولادة^(١).

سبحانك ربنا لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الخبير.

ثم إن في خبر الرسول ﷺ المذكور عن فائدة التمر الموصوف بالنسبة لدفع ضرر السمّ والسحر كما وصف، ما يلقي سؤالاً على النفس للبحث عن معرفة تلك الخاصية التي تفيد في تخثر الدم، وهل هي النافعة في دفع ضرر السمّ والسحر، أو غيرها مما يحتويه التمر من الخصائص الأخرى. وقد أجريت على التمر أبحاثٌ مخبرية لمعرفة محتوياته من العناصر الغذائية.

أورد صاحب كتاب دفاع عن السنة^(٢) نقلاً عن بحث للدكتور الكيميائي محمود سلامة في مجلة «الدكتور» أن تمرّ العجوة عاملٌ قويٌّ في دفع السموم من الجسم والتخلص منها^(٣).

كما قام قسم الكيمياء في كلية العلوم التطبيقية بجامعة أم القرى بمكة المكرمة، بإجراء أبحاث على التمور وأعدّ في هذا تقريراً أنقل منه بعض الفقرات:

-
- (١) مجلة المجتمع الأممي العدد التاسع (ص/ ٣٥) رمضان سنة (١٤٠٧هـ).
- (٢) هو الدكتور محمد محمد أبوشهبة، من علماء الأزهر المتخصصين في السنة وعلومها، له مؤلفات في هذا الفن، توفي سنة (١٤٠٣هـ) تقريباً.
- (٣) انظر: دفاع عن السنة لأبي شهبه (ص/ ٢١٨).

- ١- وجود نسبة عالية من السكريات المختزلة في التمور.
 - ٢- إن قيمة الطاقة الناتجة من التمر تعادل (٩٧ر٥) سعر حراري لكل (١٠٠) جرام من التمر وهذا نسبة عالية جدًا.
 - ٣- احتواء التمور على أحماض أمينية حرة، وبروتينات مكونة من (١٤ - ١٦٪) حامضًا أمينيًا بالنسبة لوزن التمر الجاف، وإنَّ حامض الجلوتاميك والأسبارتيك يوجدان بمستوى عال جدًا، يليهما أحماض الجليسين واللوسين والألانين والسيرين.
 - ٤- وجود نسبة معقولة من فيتامينات (أ) و(ج)، ونسبة منخفضة من فيتامين (ب)، وكميات منخفضة من الدهون والبروتينات، ونسبة عالية من الألياف وكميات معقولة من الرماد.
 - ٥- وجود نسبة عالية في التمور من البوتاسيوم والكالسيوم والكبريت، وكمية جيدة من الحديد، ونسبة لا بأس بها من الفوسفور، إضافة إلى وجود النحاس والزنك والمغنسيوم والصوديوم والكلورين^(١).
- وهناك أمور أخرى كثيرة، ولستُ من أهل الحكم في تحديد أي هذه العناصر السبب في مقاومة السمِّ والسَّحر، فهو واجب أهل هذا الشأن من الكيميائيين والصيادلة، لكنَّه لا يخامرني الشك في صدق خبر الرسول ﷺ فهو لا ينطقُ عن الهوى، كما أني لا أرى أنَّ ذلك بسبب دعوة الرسول ﷺ لتمر المدينة كما قال الخطابي^(٢)، مع تحقق بركة

(١) انظر: تقرير أبحاث التمور بقسم الكيمياء بكلية العلوم التطبيقية.

(٢) انظر: فتح الباري (٢٣٩/١٠)، والخطابي هو أبو سليمان حمد بن محمد بن =

دعائه ﷺ في التكاثر والتغذية، إذ لو كان كذلك لحصل بتناول أي نوع من تمر المدينة وأي قدر، وفي أي وقت، ولكان شفاء من كل داء؛ لأن دعاءه ﷺ لم يكن خاصاً لهذا النوع وحده، بل ورد الدعاء بالبركة لأهل المدينة في مُدَّهم وصاعهم، كما جاءت بذلك الأخبار عنه - عليه الصلاة والسلام، ولكان في كل ذلك شفاء الأمراض.

منها ما روى البخاري بسنده عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مَكِيَالِهِمْ وَبَارِكْ لَهُمْ فِي صَاعِهِمْ» يعني أهل المدينة^(١).

= إبراهيم الخطابي البستي الشافعي، كان حافظاً محدثاً أديباً، توفي سنة (٣٨٨هـ). انظر ترجمته في: وفيات الأعيان (٢/٢١٤-٢١٦)، سير أعلام النبلاء (١٧/٢٨٢٣)، البداية والنهاية (١١/٢٣٦)، شذرات الذهب (٣/١٢٧، ١٢٨).

(١) صحيح الإمام البخاري كتاب البيوع باب بركة صاع النبي ﷺ ومدهم (٣/٨٩). وانظر: من الصحيح أيضاً كتاب الأطعمة باب الحيس (٧/٩٩)، وكتاب الدعوات، باب التعوذ من غلبة الرجال (٨/٩٧)، وكتاب كفارات الأيمان باب صاع المدينة ومد النبي ﷺ وبركته (٨/١٨١)، وكتاب الاعتصام بالسنة باب ما ذكر النبي ﷺ وحض على اتفاق أهل العلم وما أجمع عليه الحرمان مكة والمدينة (٩/١٢٩)، وصحيح الإمام مسلم كتاب الحج باب من أراد المدينة بسوء (٢/١٠٠٨)، وسنن الترمذي كتاب المناقب، باب في فضل المدينة (٥/٧١٨)، وسنن الدارمي كتاب البيوع باب في صاع المدينة ومدها (٢/٢٥٧)، وموطأ الإمام مالك كتاب الجامع، باب الدعاء للمدينة وأهلها (٢/٨٨٤، ٨٨٥، ٨٩٠، ٨٩١)، ومسند الإمام أحمد (١/١١٦، ١٦٩، ١٨٣) (٢/٣٣٠) (٣/٣٥، ٤٧، ٩١، ١٥٩، ٢٤٣، ٣٤٠) (٥/٣٠٩).

ولم يفهم من دعائه عليه الصلاة والسلام لأهل المدينة بالبركة فيما يكال أن يكون دواء، وتمرُّ العجوة مما يُكال، لكن جاء تخصيصه لاشتماله على دفع ضرر السمِّ والسحرِّ دون غيره من التمر والطعام، على ما وَصَفَ وَبَيَّنَّ - صلوات الله وسلامه عليه - .

كما لا يُقال: إِنَّ السَّبَبَ أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ غرسه بيده الشريفة^(١)، ولا كونها من الجنة كما جاء في الحديث عنه ﷺ^(٢).

والتعليل بكونه مما غرسه النبي ﷺ أنه ﷺ قد غرس خمسمائة فسيلة لسلمان - رضي الله عنه - حين كاتب أهله عليها^(٣)، وبعيد أن تكون كلها عجوة إذ لم يرد اشتراطها ولم يأت نص بتعيينها، ولم يُنقل أن أثمارها أصبحت شفاء، ولو كان لوجب أن يكون لكل داء، إذ لا

(١) انظر: الطب من الكتاب والسنة لعبد اللطيف البغدادي (ص/٧٨)، فتح الباري (١٠/٢٣٨، ٢٣٩).

(٢) صحَّ عنه ﷺ أن العجوة من الجنة، كما رواه أهلُ السُّنَنِ والمسانيد، من طرق مختلفة عن أبي سعيد، وجابر، وأبي هريرة، ورافع بن عمر المزني، وبعض هذه الطرق صحيح وبعضها حسن.

انظر: سنن الترمذي كتاب الطب باب ماجاء في الكمأة والعجوة (٤/٤٠٠، ٤٠١)، وسنن ابن ماجه كتاب الطب باب الكمأة والعجوة (٢/١١٤٢، ١١٤٣)، سنن الدارمي كتاب الرقائق باب العجوة (٢/٣٣٨)، ومسند الإمام أحمد (٢/٣٠١، ٣٠٥، ٣٢٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٤٢١، ٤٨٨، ٤٩٠، ٥١١) (٣/٤٢٦، ٤٨)، (٥/٣١، ٦٥، ٣٤٦، ٣٥١)، وكتاب الطب من الكتاب والسنة لعبد اللطيف البغدادي (ص/٧٨)، الطب النبوي لابن القيم (ص/٢٦٣)، فتح الباري (١٠/٢٣٨، ٢٣٩).

(٣) انظر: مسند الإمام أحمد (٥/٣٥٤، ٤٤٠).

معنى للتخصيص بالسمِّ والسَّحْرِ والحال ما ذكر.

وأما التعليل بكونها من الجنة - مع صحة الخبر بذلك - فليس المراد أن الموجود من العجوة من الجنة، وإنما عنصرها إذ ليس في الدنيا شيء مما في الجنة إلاَّ الأسماء^(١)، وقد أخبر الرسول ﷺ في حديث الإسراء الطويل فيما رواه البخاري بسنده عن أنس - رضي الله عنه - وفيه: «.. فإذا هو في السماء الدنيا بنهرين يطردان، فقال ماهذان النهران يا جبريل؟ قال: هذا النيل والفرات عنصرهما»^(٢)، وأيضًا روى الإمام مسلم بسنده عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «سيحان وجيحان، والفرات والنيل، كل من أنهار الجنة»^(٣).

ومع صحة هذه الأحاديث لم يكن ماؤها من ماء الجنة الذي لا يأسن، ولم يكن علاجًا، والله أعلم.

فإن قيل: إن السمَّ جسمٌ غريب ضار يدخل إلى الجسم، ثم ينقله الدم إلى القلب، فيدفعه إلى بقية أعضاء الجسم الحساسة كالمخ والكبد والكلى وغيرها، مما يؤدي إلى ضررها بحسب السم - قلة وكثرة، وقوة وضعفًا - بما يتلفه من أجزائها، وإن في القدر المذكور في الحديث من

(١) انظر: كتاب الدرة في الاعتقاد لابن حزم (ص/١٠٩أ)، الرسالة التدمرية لابن تيمية (ص/٣٢).

(٢) صحيح الإمام البخاري كتاب التوحيد باب قوله: وكَلَّمَ الله موسى تكليماً (١٨٣/٩).

(٣) صحيح الإمام مسلم كتاب الجنة باب ما في الدنيا من أنهار الجنة (٢١٨٣/٤)، وانظر: مسند الإمام أحمد (٢/٢٦١، ٢٨٩، ٤٤٠).

التمر الموصوف ما يكسب الجسم مناعة من ذلك الضرر، فهل تقولون:
إن السحر كذلك؟

قلنا: السحرُ نوعان:

أحدهما - ما يدخل إلى الجسم إذا تناوله المسحور فيما يؤكل، أو فيما يُشرب، وهذا يشارك السمَّ في هيئته، وما قيل في السمِّ يقال فيه من حيث مقاومة ما في التمر الموصوف من الخصائص لضرر هذا النوع من السحر.

وثانيهما - ما يكون السحر به غير مباشر لجسم المسحور، وإنما عُمِلَ له في شيء عُقِدَ به، ووضع في مكانٍ يحفظه من أن يصل إليه أحد، أو يكون عرضة للتلف، ويحصل لمن عُمِلَ له ذلك ضررٌ من جرائه، لا يزول إلا في حالة إتلافه، أو بمؤثر آخر يكون تأثيره في النفع أبلغ من تأثير السحر في الضرر، وهذا يخالف السمَّ كما يخالف النوع الأول من السحر في كفيته وفي حصول ضرره.

فإن قيل: وهل تقولون إن التصبح بتمرات العجوة كما في الحديث نافع لهذا النوع الثاني من السحر، مع كونه ضاراً للجسم من غير مباشرة حسيّة له، ونفع التمر المذكور ومقاومته لذلك حسيّة، كما يدلُّ على ذلك وصفه في الحديث، وتحديد نوعه وعدده، وطريقة تناوله ومدة تأثيره.

قلنا: نعم جاء العموم في الحديث ممن لا ينطق عن الهوى ﷺ، ومن عَلِمَ أن ذلك القدر من التمر كافٍ في دفع ضرر السم والسحر لمن

تناوله على الريق إلى الليل، يعلم أن السحر ليس نوعاً واحداً كما أن السم أنواع مختلفة، فالعموم في لفظ الحديث دليل على شموله، ويمكننا التماس العلة، ويبقى إدراكنا هو المتهم إن لم نوفق إلى الصواب. فنقول:

إن ضرر السحر الذي يعمل بطريق العزائم والرقي والعقد، ويوضع في أشياء بعيدة عن الجسم، ويناله ضررها يحصل بالاستعانة بالشياطين لإلحاق الضرر بالمسحور، وطريق سلوك الشيطان في جسم الإنسان مجاري الدم، فهو يتغلغل في كل أعضاء الجسم عن طريق العروق، ويتسبب بإلحاق الضرر ببعض أعضاء الإنسان بحسب القصد، عن طريق مخالطة الدم وحجبه عن بعض الأعضاء، أو إضعافه، أو تلويثه، فينشأ عن ذلك إصابة ذلك العضو بالمرض، وإن كثيراً ممن يرقون المصابين بمس الشياطين، يرون تلك الأخطا الرديئة التي تكون في الدم بعد رقية المصاب، تتكثف وتجتمع في بعض أجزاء الجسم، وهي لا تصل إلى هذه الحالة إلا إذا استثقلت في الجسم وخالطت أجزاء من مركبات الدم، بحيث يصعب على تلك الأرواح الشيطانية التخلص من الدم ومفارقته، وقد يشفى المريض بفصدها إذا اجتمعت، أو إضعافها بالحجامة إذا لم يتم اجتماعها، والله أعلم.

فإن قيل: إن تخصيص دفع ضرر السم والسحر بتناول ما ذكر من تمر العجوة، خاص بعجوة المدينة، وبزمن الرسول ﷺ. قلنا: أمّا تخصيص تمر المدينة فهو ظاهر أكثر الروايات، ولا يجزم بذلك لورود

روايات مطلقة، ولا أظنُّ أن معرفة كونه خاصًّا أو عامًّا تصعب في هذا الزمن بوساطة المخابر. وأما تخصيص دفع الضرر بزمان الرسول ﷺ فيبعده ورود النصِّ مطلقاً من غير تحديد بزمانٍ مع ماورد في الحديث من القيود بالعدد والصفة، ومدة بقاء دفع الضرر، كما يؤيد بقاء الحكم: أن أمَّ المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - كانت تصفه بعد رسول الله ﷺ^(١)، مما يدلُّ على فهمها عدم التخصيص بزمان الرسول ﷺ.

فإن قيل: وهل تقييد دفع ضرر السم والسحر مخصوص بالعدد - السبع - المذكور في بعض الروايات؟

قلنا: قد قال بعض العلماء لا بدَّ من السبع لدفع الضرر، وحملوا ما ورد مطلقاً من الروايات على ماورد مقيداً، وقالوا: إنه من الخواص التي لا تدرك بقياس ظني، بل لسرِّ في السبع غير كونها وترّاً؛ لأنه يكون بأقل من ذلك كالواحدة والثلاث والخمس^(٢). قال النووي: «إن تخصيص عجوة المدينة دون غيرها، وعدد السبع من الأمور التي علمها الشارع، ولا نعلم نحن حكمتها، فيجبُ الإيمانُ بها، واعتقادُ فضلها، والحكمة فيها، وهذا كأعداد الصلوات ونصب الزكاة وغيرها»^(٣).

وقد اعتبر الإمام ابن القيم أن للعدد سبعة خاصية تدرك بالوحي، فقال: «وأما خاصية السبع فإنها قد وقعت قدراً وشرعاً، فخلق الله - عزَّ

(١) انظر: فتح الباري (١٠/٣٣٩، ٣٤٠).

(٢) انظر: فتح الباري (١٠/٢٤٠).

(٣) شرح النووي على صحيح مسلم (٣/١٤).

وجلّ - السموات سبعة، والأرضين سبعة، والأيام سبعة، والإنسانُ كمل خَلَقُهُ في سبعة أطوار، وشرع الله لعباده الطواف سبعة، والسعي بين الصفا والمروة سبعة، ورمي الجمار سبعة سبعة... فلا ريب أن لهذا العدد خاصية ليست لغيره، والسبعة جمعت معاني العدد كله وخواصه، فإن العدد شفع ووتر، والشفع أول وثاني، والوتر كذلك، فهذه أربع مراتب: شفع أول وثان، ووتر أول وثان، ولا تجتمع هذه المراتب في أقل من سبعة، وهي عددٌ كاملٌ جامعٌ لمراتب العدد الأربعة... وللأطباء اعتناء عظيم بالسبعة، ولا سيّما في البحارين، وقال أبوقراط^(١): «كل شيء في هذا العالم فهو مقدر على سبعة أجزاء» والنجوم سبعة، والأيام سبعة، وأسنان الناس سبعة: أولها طفل إلى سبع، ثم صبي إلى أربع عشرة، ثم مراهق، ثم شاب، ثم كهل، ثم شيخ، ثم هرم إلى منتهى العمر، والله تعالى أعلم بحكمته وشرعه وقدره في تخصيص هذا العدد، هل هو لهذا المعنى؟ أو لغيره؟^(٢).

وأقول: أما ناحية الوترية في العدد فجانِب التعبّد فيها معتبر في كثير من أمور العبادات كالوضوء، والدعاء، والصلاة، والأذان،

(١) يقال أيضاً: «بقراط» وهو طبيب يوناني، يقال: إنه ولد بجزيرة قوص، ودرس بأثينا وفي غيرها خلال أسفاره، فصل الطب عن الخرافة وأقامه على أساس علمي، له مؤلفات كثيرة في ذلك وعاش ما بين (٤٦٠-٣٥٧ ق.م). انظر: طبقات الأطباء لابن جليجل (ص/١٦/١٧)، الملل والنحل (٢/١٦٧-١٧٠)، الموسوعة العربية الميسرة (ص/٧).

(٢) الطب النبوي (ص/٧٧-٧٨).

والإقامة وغير ذلك كثير، وقد جاء تعليل التورية في الحديث المتفق على صحته، وهو من رواية البخاري بسنده عن أبي هريرة قال: «الله تسعة وتسعون اسمًا مائة إلا واحدًا، لا يحفظها أحد إلا دخل الجنة، وهو وترٌ يحب الوتر»^(١).

ومع اعتبارها إلا أنها حاصلة في أقل من السبع، ولكنها - والله أعلم - في الواحدة، وفي الثلاث، وفي الخمس؛ لا يحصل بها القدر الكافي لدفع ضرر السم والسحر، فالسبع أقل جرعة تتيقن كفايتها نظرًا لاختلاف التمر صغرى وكبراً، وجودة ورداءة.

كما أن الزيادة - والله أعلم مع مراعاة التورية - للفضيلة لاتمنع

(١) صحيح البخاري كتاب الدعوات باب الله مائة اسم غير واحد (٨/١٠٨، ١٠٩)، وانظر: صحيح مسلم كتاب الذكر والدعاء، باب في أسماء الله وفضل من أحصاها (٤/٢٠٦٢، ٢٠٦٣)، سنن أبي داود كتاب الصلاة باب استحباب الوتر (٢/٦١)، حديث رقم (١٤١٦) وهو حديث آخر رواه أبوداود بسنده عن علي - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أهل القرآن أوتروا، فإن الله وترٌ يحب الوتر»، وسنن الترمذي كتاب الوتر، باب ما جاء أن الوتر ليس بحتم (٢/٣١٦)، وسنن النسائي كتاب قيام الليل وتطوع النهار باب الأمر بالوتر (٣/٢٢٨، ٢٢٩)، وهو حديث الوتر الذي ذكرته عن أبي داود من طريق علي. وهو أيضًا عند ابن ماجة من هذا الطريق، ومن طريق ابن مسعود كتاب الإقامة، باب ما جاء في الوتر (١/٣٧٠)، وعند الدارمي من طريق أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «إن الله وترٌ يحب الوتر»، كتاب الصلاة باب الحث على الوتر (١/٣٧١)، مسند الإمام أحمد في حديث الأسماء (٢/٢٥٨، ٢٦٧، ٣١٤)، وفي حديث الوتر (١/١٠٠، ١١٠، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٨) (٢/١٠٩، ١٥٥، ٢٧٧، ٢٩٠، ٤٩١).

النفع، هذا بخلاف النقص، فاحتماله وارد بعدم كفاية العناصر الوقائية في الكمية المتناولة، وهذه الحالة التي أرشد إليها الهادي البشير ﷺ ليست أمراً تكليفيًا يقصد به التعبد؛ لأن الغرض منه الإرشاد إلى ما ينفع الأمة، ويعين على حفظ الصحة، وقول الإمام النووي: إن تعين تمر العجوة، وعدد ما يدفع الضرر منها، أمرٌ كأعداد الصلوات والزكاة وغيرها، فيه نظر؛ لأنَّ هذا مما يخالف تلك الأمور التعبدية التي مبناهَا على الاتباع والتسليم، وهذا ليس فيه تعبد إنما هو مما أرشد إليه الرسول ﷺ؛ دلالة على ما ينفع البشر في أبدانهم، وليس فيه جانب تعبد، اللَّهُمَّ إِلَّا فِي الاتِّبَاعِ فِي الْوَتَرِيَّةِ، إذ لا ثواب في الأكل من حيث هو، كما لا إثم في تركه، إِلَّا إِذَا أَدَّى إِلَى تَيْقِنِ حَصُولِ الضَّرَرِ كَأَن يَكُونَ الْإِنْسَانُ فِي مَكَانٍ تَكْثُرُ فِيهِ السَّوَامُ، أَوْ يَكْثُرُ فِيهِ السَّحَرَةُ، فَتَرْكُهُ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهِ دَاخِلٌ بِالْإِلْقَاءِ بِالنَّفْسِ إِلَى التَّهْلُكَةِ، وَقَدْ نَهَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾^(١). واعتبار الإمام ابن القيم أن للعدد سبعة خاصية، وذكره نماذج من ذلك في الشرع والقدر. وما ذكره من الأمثلة صحيح لكن ذلك لا يوجب الحكم بالخاصية للعدد؛ لأن ذلك يمكن أن يقال في أعداد أخرى، ويؤتى بأمثلة صحيحة على ذلك من الشرع والقدر، كالاثنين مثلاً، ويقال: إِنَّ صَلَاةَ الْفَجْرِ وَالْجُمُعَةِ وَالْعِيدَيْنِ وَالْإِسْتِسْقَاءِ، وَصَلَاةُ الْنَافِلَةِ كُلِّ ذَلِكَ مَثْنَى مَثْنَى، وَكَذَلِكَ الْأَذَانُ لِلصَّلَاةِ مَثْنَى مَثْنَى، عَدَا التَّكْبِيرَ فِي الْأَوَّلِ وَتَوْحِيدَ اللَّهِ فِي

(١) سورة البقرة، الآية: ١٩٥.

الآخر. وخلق الله تعالى للإنسان عينين، وأذنين، ويدين، ورجلين، وشفيتين وغير ذلك، وخلق الله تعالى من كل زوجين اثنين كما قال تعالى: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (١)، وأخبر تعالى عن الثمار في الأرض بقوله: ﴿وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ جَعَلْنَا فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ (٢)، وقال مخبراً عن الجنة: ﴿فِيهَا مِنْ كُلِّ ثَمَرٍ أَثْنَيْنِ﴾ (٣)، ومثل هذه الآيات آيات أخرى، كما ويمكن بالتبع أن يقال نحو هذا: عن الواحد من العدد، وعن الثلاثة، وعن الأربعة، ولا يمكن اعتبار ذلك خاصية يترتب عليها آثار لها خواص ذاتية، والله أعلم.

فإن قيل: ألا يمكن أن يخص أهل المدينة ومن جاورهم بالانتفاع بما ذكر في الحديث من دفع تمر العجوة لضرر السم والسحر على ما وصف في الحديث؛ لأن للأمكنة اختصاصاً بنفع الدواء، حيث يلائم أهل قطرٍ من الأدوية ما لا يلائم غيرهم، وينفع الدواء النابت في مكان «ما» لداءٍ معين ما لا ينفع ذاته إذا نبت في مكان آخر؛ لتأثير التربة أو الهواء، أو هما جميعاً في تركيبه وخواصه. يقول الإمام ابن القيم: «.. فإن للأرض خواص وطبائع يقارب اختلافها اختلاف طبائع الإنسان. وكثير من النبات يكون في بعض البلاد غذاءً مأكولاً وفي بعضها سُمّاً قاتلاً. ورُبَّ أدوية لقوم أغذية لآخرين. وأدوية لقوم من

(١) سورة الذاريات.

(٢) سورة الرعد، الآية: ٣.

(٣) سورة الرحمن.

أمراض هي أدوية لآخرين في أمراض سواها، وأدوية لأهل بلاد لا تناسب غيرهم ولا تنفعهم»^(١). ولهذا فيكون ما ورد من الأحاديث في العجوة من العام المخصوص، فيحصل نفعه لخاصية تلك البلاد وتلك التربة في بعض السموم، ويجوز أن يحصل نفعه لخاصية تلك البلاد وتلك التربة الخاصة من كل سم^(٢).

قلنا: وبكل اختصار مع التسليم بتأثير البيئة على خواص الأدوية، واختلاف الطبائع والأمزجة في تقبلها الأدوية وانتفاعها بها. إنَّ حملَ الحديث على الخصوص بما يُناسبُ أهل المدينة ومن جاورهم، لا يعدُّ معتبراً إلا لو أنَّ الواصفَ لما ذكر كان طبيباً مجرباً، أجرى تجاربه في ذلك الدواء على أفراد تلك البقعة، أمّا والخبر بذلك ممن لا ينطق عن الهوى، المُرسَلُ إلى الثقلين الإنس والجن - صلوات الله وسلامه عليه -، ومن أوتي جوامع الكلم، وقد قال: «من تصبَّح بسبع تمرات عجوة» أو نحو ذلك مما جاء في الروايات، وليس في رواية واحدة منها ما يقتضي الخصوص بأهل المدينة ومن جاورهم؛ فمَن الشَّرْطية على حقيقتها دالَّة على العموم، وخطاب الرسول ﷺ العام خطاب لجميع أُمته، فأظنُّ أن الحمل على ما ذهب إليه الإمامُ بن القيم من الخصوص بعيد، والله أعلم بالصواب.

تنبيه: أرشد الرسول ﷺ وهو لا ينطق عن الهوى إلى غذاء فيه

(١) الطب النبوي (ص/ ٧٧)، وانظر: دفاع عن السنة للدكتور أبي شهبه (ص/ ٢١٧).

(٢) انظر: الطب النبوي (ص/ ٧٧، ٧٩).

تحصين عن السم والسحر مدة يوم يتكرر بتكرر الفعل، وحيث قد جاءت الروايات عنه ﷺ مطلقة ومقيدة في العدد وفي نوع التمر. اختلف العلماء تبعاً لذلك وقد مرّت الإشارة إلى ذلك قريباً، وكم أتمنى أن تهتم كليات الصيدلة في البلاد الإسلامية بمعرفة تفسير ماروي من الطب النبوي بعامة، ومن ذلك التماس معرفة خصائص التمر، أو تمر العجوة، أو سبع التمرات من العجوة، أو من غيرها، محاولة للوصول إلى فهم مراد الرسول ﷺ وتعيينه والاستفادة منه، وذلك - بحمد الله - ميسور مع تقدم المخابر بأجهزتها الدقيقة، والله من وراء القصد، وهو الهادي إلى سواء السبيل.

مناقشة الأدلة :

عمدة القائلين بأن السحر له حقيقة مطلقاً النقل، وقد عرضت كلّ ما علمت من أدلتهم، وما رأيته صالحاً لأن يكون دليلاً على إثبات حقيقة السحر وأثره حسب المستطاع، وحيث قد ذكرت أصحاب الرأي الأول - نفاة حقيقة السحر - وأدلتهم وناقشتها، وقد تمّ عرض أدلة أصحاب الرأي الثاني - مثبتتي حقيقة السحر - بقي أن أقول :

إنّ الأدلة التي استدللّ بها حقيقة السحر صحيحة في نظري وصريحة لا تقبل الشك، وجليّة لا تقبل التأويل، ولأصحابها ملحظ دقيق في التفريق بين السحر من حيث هو، وبين أثره، فأثره يكون تخيلاً كما يكون حقيقة. وأمّا السحر - عندهم - فلا يكون إلّا حقيقة. وهو المسمى والمحذور الذي يستحقّ فاعله الإثم والعقاب على فعله، ولكن

مع التسليم بصدق دلالة هذه الأدلة على إثبات حقيقة السحر وأثره فيما تناولته من أقسام، إلا أنها لاتدلُّ على نفي ماعداها، وقد ثبت أن هناك أنواعاً من السحرٍ لاحقيقة لها، وكلُّ ما يُرى فيها تخيل وحيل غير مادية لا حقيقة لها، وقد يعبر عن تلك بالشعوذة وخفة اليد، أو نحو ذلك، وفي تحقيق القول في السحر زيادة بيان - إن شاء الله تعالى - .

تحقيق القول في السحر:

لقد عرفنا من عرض مذهبي كل من نفاة حقيقة السحر ومثبته، كثرة أدلة كل منهما على مذهبه، وصدق تلك الأدلة في جملتها على المراد، وعدم معارضة أدلة كل من الطرفين لوجه دلالة ما استدللَّ به الآخر على مراده. لهذا فتحقيق القول لن يكون برجوح أحد الرأيين على الآخر، فلكل دليله وقد حكمْتُ باحتمال الأدلة وبصدقها على كون السحر خيالاً، وكونه حقيقة من حيث هو، وقد ذكرت من قبل في تعريفات السحر ما يدل على تحقق الوصفين فيه؛ الحقيقة، والخيال. كما قد مرَّ أيضاً في ذكر الأقسام أن فيها ما لا يمكن القولُ بأن له حقيقة، وجلها ما لا يصح نفي حقيقته وأثره بحال، فلا يبقى بعد هذا إلا الحكم بأن السحر المذموم صاحبه منه ما يكون حقيقة، ومنه ما يكون تخيلاً، وهو مقتضى دلالة النصوص وعلى هذا جماهير العلماء^(١).

(١) انظر: تسير العزيز الحميد (ص/٣٨٣)، معارج القبول (١/٤١٦)، أضواء البيان (٤/٤٣٧، ٤٥٥)، الإسلام وتقاليد الجاهلية للآلوري (ص/٩٧-١٠١).

وبعد:

فلقد أجلت بعض نقاط التعليق على وجهة استدلال نفاة حقيقة السحر، كما أجلتُ وجهة نظرهم تجاه أدلة القائلين بأن السحر له حقيقة وأثراً، نظراً لكون أقوال مثبتي الحقيقة، وأدلتهم لم تذكر بعد، والآن أقولُ بعد بيان وجهة نظر القائلين بحقيقة السحر وأثره: إن هؤلاء منعوا كون سحر سَحرة فرعون تخيلاً بمعناه العام، الذي استدللَّ به عليه من قبلُ نفاة الحقيقة، وإنَّما هو من التخيل الحاصل من أثرِ السَّحر الذي عمل عمله في العيون، فرأت الشيء الجامد مُتحرِّكاً، وليس هو كذلك؛ لأنَّ ما حصلَ للعيون من رؤية الشيء على غير ما هو عليه أثرٌ من آثارِ السحر، وليس هو السحر فقوله تعالى: ﴿سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ﴾^(١)، دليلٌ على أن العيون هي المسحورة، وفي قوله تعالى: ﴿يُخَيِّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسَعَى﴾^(٢) ما يدلُّ على أنَّ الحبال والعصي لم تكن تسعى، ولكن تأثير السَّحر أوجدَ هذا الشعور المخالف للواقع^(٣). وأضيفُ على هذا، وعلى ما سبق: أن الله سبحانه وتعالى أبطل إفك السَّحرة بوساطة عصا موسى - عليه السلام -، ولو كانت حبالهم وعصيهم تسعى وتتحرك حقيقة بأن وضع فيها السحر بحيث يحركها فتسعى؛ لكان إبطال ذلك بإيقافها عن الحركة، لكنها مادة وضعت أمام أعين الناس وفيها السَّحرُ

(١) سورة الأعراف، الآية: ١١٦.

(٢) سورة طه.

(٣) انظر: كتاب النبوات لابن تيمية (ص/٢٧٣)، بدائع الفوائد لابن القيم (٢/٢٢٨).

المؤثرُ على أعينهم، فأبطل الله - تعالى - ذلك بابتلاع العصا لها وهكذا السحر ينتهي أثره بإتلاف ما وضع فيه، مما جعل السحرة يخرون لله تعالى سُجَّدًا كما قال تعالى مخبرًا عنهم: ﴿وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ﴾ (١٢) قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣﴾ (١) فسجود هؤلاء السحرة إيمانًا منهم لا يخامره الشك في أن هذه آية من ربِّ العالمين، ليست من مستطاع البشر، ولو أن إبطال السحر كان أيضًا من طريق إزالة تأثيره عن الأعين لكان مدعاة لقول السحرة أو غيرهم: هذا هو المراد جعل الحبال والعصي تتحرك ثم تقف، كما أن إزالة أثر السحر ومعارضته أمرٌ مستطاع لمن يحسن من السحر أكثر من صانعه، أو مماثل له في ذلك.

ولقد كان لنفاة حقيقة السحر وأثره موقف من أدلة مُبْتَنِي حقيقته وأثره، لا يختلف عن منهجهم دائمًا تجاه أدلة مخالفينهم من تأويل النصوص عما تدلُّ عليه أو ردها فقالوا:

أولاً - عن أدلة تعلم السحر وتعليمه، ووصف صاحبه بالعلم - وما جاء في ذلك من الآيات (٢) -: إن التعلم والتعليم، وعلم المتعلم يحمل على تعلم إظهار كذب السحرة الذين نسبوا أنفسهم للألوهية أو النبوة، أو تعلم مفسدات العقل، أو تعلم مالا حقيقة له من الحيل والتمويهات والخدع التي تصلُّ بالساحرِ إلى تخيل الشيء على غير ما هو عليه (٣).

(١) سورة الأعراف.

(٢) انظر: (ص/٦٧-٦٩).

(٣) انظر: تنزيه القرآن عن المطاعن (ص/٢٨، ٢٩)، متشابه القرآن (١/٩٩، ١٠٣)، الكشف (٢/٨١)، أحكام القرآن للجصاص (١/٦٩، ٧٠)، تفسير =

ويجاب عن هذا: بأن حمل جميع الآيات على هذا المعنى غير مستقيم، حيث جاء وصف بعض ما يتعلم بأنه مؤثرٌ يفرق بين المرء وزوجه، وحمل ذلك على التفريق بالحيلة أو النيمة - مع حصوله فيهما أحياناً - مخالف لما حكمت به الآية من الكفر بالتعلم؛ هذا من جهة، ومن جهة أخرى؛ فإن ما أثبتته المعتزلة من التخييل الذي هو السحر عندهم ولا حقيقة له - كما يزعمون - أمرٌ تعقلُهُ يدلُّ على أن له حقيقة، فهم يقولون: إنَّ ما يتعلمه السحرة هو: «مما لطف مأخذه مما يقصدُ به الإضرار والاحتيال، مما يوهمون به على الناس من فعل ما لا حقيقة له كالطيران، وركب المكانس وغير ذلك»^(١). وهذه أشياء لا تحصلُ إلَّا بأحد أمرين؛ إمَّا تأثير على الأعين فترى الساحر يطيرُ في الهواء، أو يمشي على الماء، أو نحو ذلك، وهو في الحقيقة والواقع لم يصنع شيئاً من ذلك.

وإما أن يكون السَّاحِرُ يفعلُ تلك الأمور حقًّا، وهي تحصلُ بفعل الشياطين المتعاونين مع السَّاحِر، والفعلُ في كلا الأمرين سحر، ولولا وجوده وحقيقته وأثره لما حصل ذلك، وهذا بيّن لمن تدبره.

ثانيًا - قالوا عن أدلة حصول الضرر بالسحر، سواء في التفريق بين المرء وزوجه، أو بإخراج الناس من أرضهم. إن ذلك يكون بسبب تعلم ما يجري مجرى التمويه والحيلة مما يقصدُ به الإفساد، وإشاعة الفِرقة،

= التحرير والتنوير (١/٦٤٣، ٦٤٤).

(١) تنزيه القرآن عن المطاعن (ص/٢٩).

والخلاف بين الزوجين، أو بين الناس، وتخويفهم، وإزعاجهم، ونحو ذلك مما ينجم عنه الفرقة وخراب الديار، وهو إضرار على وجه يلفظ فسمي لذلك سحراً^(١).

ويقال لهؤلاء: إنَّ اسم السحر في الشرع لا يتعين بما وصفتهم؛ لأن ذلك يسمى نيممة، أو تهويلاً، أو خداعاً، أو إشاعة فاحشة، أو سعيًا في الأرض بالفساد، أو نحو ذلك، وهذه الأمور تحصل من غير السحرة، كما أن السَّاحِر قد يفعلها بسحره وبدونه، فليس فعلها متوقفاً على السحر، كما أن حكم السَّاحِر يختلف عن حكم فاعل تلك الأمور.

ثالثاً - ذهب المعتزلة وغيرهم^(٢) إلى أن الاستعاذة في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾^(٣) من شر السواحر، وهم نفاة حقيقة السحر وأثره، فتأولوا الضرر المستعاذ منه؛ بأنه ما يمكن حصوله من أي أحد من الناس، بالاحتيال لإضرار غيره، كما أمر بالاستعاذة من شرِّ الحاسد^(٤).

يقول الزمخشري^(٥) عن فعل السواحر: «ولا تأثير لذلك إلا أن

(١) انظر: تنزيه القرآن عن المطاعن (ص/٢٩)، ومتشابه القرآن (١/١٠٣).

(٢) انظر: الإحالة رقم (٢) (ص/٧٣).

(٣) سورة الفلق.

(٤) انظر: متشابه القرآن (٢/٧٠٨).

(٥) هو محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الخوارزمي الزمخشري، أبو القاسم المعتزلي، عالمٌ مفسرٌ، ولغوي أديب، له مؤلفات كثيرة (ت ٥٣٨هـ). انظر ترجمته في: وفيات الأعيان (٥/١٦٨-١٧٤)، سير أعلام النبلاء (٢٠/١٥١-١٥٦)، الأعلام للزركلي (٧/١٧٨).

يفعله الله امتحاناً، فإن قلت: فما معنى الاستعاذة من شرهنَّ. قلت: فيه ثلاثة أوجه:

أحدها - أن يُستعاذ من عملهن الذي هو صنعة السحر ومن إثمهن في ذلك.

الثاني - أن يُستعاذ من فتنتهن الناس بسحرهن، وما يخدعهم به من باطلهن.

الثالث - أن يستعاذ مما يصيب الله به من الشرِّ عند نفثهن، ويجوز أن يراد به النساء الكيادات من قوله: ﴿إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾^(١)، تشبيهاً لكيدهن بالسحر والنفث في العقد^(٢).

ويبطل تأويل نفاة حقيقة السحر وأثره، ما ورد من أن سبب نزول المعوذتين ما كان من سحر لبید بن الأعصم لرسول الله ﷺ، وهو مما اتفق عليه الجمهور^(٣).

رابعاً - مما استدللَّ به على إثبات حقيقة السحر وأثره، أن رسول الله ﷺ سحر، وقد وقف المعتزلة - ومن تبعهم - موقفهم المشهور من معظم السنَّة - المتواتر يؤولونه والآحاد يردونه -، فقالوا ببطلان هذه الرواية لمعارضتها - على زعمهم - قول الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعَصُمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(٤)

(١) سورة يوسف.

(٢) الكشف (٤/٢٤٤).

(٣) انظر: (ص/٧٣-٧٥).

(٤) سورة المائدة، الآية: ٦٧.

وقوله: ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾ (١).

وتجوز ذلك يفضي إلى القدح في النبوة؛ ولأنه لو صحَّ ذلك لكان من الواجب أن يصل ضررهم إلى كل من شاءوا، ولحصلوا على كل ما يريدون لأنفسهم من المال والجاه، والملك العظيم، وهذا باطل، كما أن الكفار كانوا يعيرونه ﷺ بأنه مسحور بقولهم فيما حكى الله عنهم: ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ (٢)، فلو وقعت هذه الواقعة لكان الكفار صادقين في تلك الدعوى، ولحصل فيه - صلوات الله وسلامه عليه - ذلك العيب، ومعلوم أن ذلك غير جائز (٣).

ولا شك أن زعم المعتزلة تبطله صحة القصة عند جمهور أهل النقل من المحدثين، وهو وإن كان آحاداً فهو مجزوم بصحته؛ لأنه مما تلقته الأمة بالقبول. يقول الإمام ابن تيمية: «فالخبر الذي رواه الواحد من الصحابة والاثنان، إذا تلقته الأمة بالقبول والتصديق؛ أفاد العلم عند جماهير العلماء، ومن الناس من يسمي هذا المستفيض، والعلم هنا حصل بإجماع العلماء على صحته، فإن الإجماع لا يكون على خطأ، ولهذا كان أكثر متون الصحيحين مما يعلم صحته عند علماء الطوائف: من الحنفية، والمالكية، والشافعية، والحنبلية، والأشعرية، وإنما خالف في ذلك فريق من أهل الكلام» (٤)، وما ذكرته عن الإمام ابن تيمية

(١) سورة طه.

(٢) سورة الإسراء. والفرقان، الآية: ٨.

(٣) انظر التفسير الكبير (٣٢/١٨٧، ١٨٨).

(٤) مجموع الفتاوى (٧٠/١٨).

هو مذهب جماهير العلماء من السلف وغيرهم^(١).

أما زعمُ المُعتزلة - صدق الكفار في وصفهم الرسول ﷺ - لو ثبت أنه سحر، فمردود من وجهين:

الأول - أنَّ الكفار كانوا يريدون بكونه مسحورًا؛ أنه مجنون أُزيلَ عقلهُ بوساطة السحر، فترك ما هم عليه من دين. فأما أن يكون مسحورًا بألم يجده في بدنه، فذلك مالم يقصدوه بقولهم. وبالجمله؛ فإن الله تعالى حافظه من تسلطِ الشياطين عليه بما يؤذيه في دينه، وشرعه، ونبوته. وأما لحوق الضرر ببدنه فغير بعيد^(٢).

الثاني - أن قول المشركين: ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾^(٣)، فيما حكاه الله تعالى عنهم، وعابهم عليه، لم يكن في الخبر عن هذه القصة سحر لبيد بن الأعصم لرسول الله ﷺ؛ لأنها وقعت في المدينة^(٤)، وهي من رواية أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها -، وتشتمل على خبرها بوصف حالة الرسول ﷺ، ومخاطبته لها فيما وقع بعد نزول الوحي عليه - صلوات الله وسلامه عليه -، وقول المشركين كان تحذيرًا من اتباع الرسول ﷺ ومن اعتناق دينه، وكان ذلك في مكة

(١) انظر: مختصر الصواعق المرسلة لابن القيم اختصار الموصلي (٣٦٣/٢)، شرح العقيدة الطحاوية (ص/٣٩٩). تدريب الراوي للسيوطي (١٣٤/١)، إرشاد الفحول للشوكاني (ص/٤٩).

(٢) انظر: التفسير الكبير (١٨٨/٣٢).

(٣) سورة الإسراء. والفرقان، الآية: ٨.

(٤) انظر: البحر المحيط (٥٣٠/٨).

في أول البعثة، فلا علاقة له بقول المشركين، فلا يلزم عليه صدق قولهم، كما أنَّ ما حصل للرسول ﷺ من أثر السحر كان مدة قصيرة، ثم شفاه الله تعالى.

خامساً - إنَّ كثيراً ممن وافقوا المعتزلة في نفي حقيقة السحر وزعموه تخيلاً - ممن ليسوا من المعتزلة -، لا ينفون حقيقة السحر بالمعنى نفسه المنفي عند المعتزلة؛ لأنهم يثبتون أنواعاً منه ويسمونها بأسماء أخرى ويرونها من خواص الأشياء، وهي من أنواع السحر التي يثبتها مثبتو حقيقته، كالاستخدامات للكواكب، والجن، وطاعتهم للسحرة حين يصنعون تلك المظاهر؛ من الرقى والعزائم، التي يتوصلون بها إلى ما يريدون، وكأنواع الطلسمات، وكحيل أصحاب العجائب^(١).

(١) انظر: أحكام القرآن للجصاص (١/٥٢-٥٤)، الفصل (١٠١/٥، ١٠٢، ١٠٤)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢/٤٤).

المبحث الرابع حقيقة السحر

قَالَ من المفسرين من حمل تعليم السحر الوارد في قوله تعالى: ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾^(١) على قراءة كسر اللام المنسوبة إلى ابن عباس، والحسن، وأبي الأسود الدؤلي، والضحاك، وابن أبزي بمعنى أن المعلمين كانوا مَلَائِكِينَ من البشر؛ لأن قراءة الجمهور بفتح اللام، فالمشهور أن تعليم السحر المذكور كان من قِبَل مَلَائِكِينَ من الملائكة، أرسلهما الله تعالى لتعليم الناس هذا الأمر تحذيرًا منه، ولذلك كانا يقولان لمن أراد التعليم: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾، وهذا ما عليه جمهور المفسرين^(٢)، ويؤيده بحسب ما أرى: أن الله تعالى بوحيه إلى أنبيائه عَلَّمَ الناس ما يصلحهم، ونهاهم عما يضرهم في دينهم ودنياهم فيتوارثون ذلك كله أو بعضه، يقول الإمام ابن حزم: «فيقين ندري أن العلوم والصناعات لا يمكن البتة أن يهتدي أحد إليها بطبعه فيما بيننا دون تعليم، كالطب ومعرفة الطبائع والأمراض، وسببها على كثرة اختلافها ووجود العلاج لها بالعقاقير التي لا سبيل إلى تجربتها كلها أبدًا..

(١) سورة البقرة، الآية: ١٠٢.

(٢) انظر: متشابه القرآن (١/١٠٠، ١٠١، ١٠٣)، تنزيه القرآن عن المطاعن (ص/٢٧، ٢٨)، الكشف (١/٨٥)، أحكام القرآن لابن العربي (١/٢٨، ٢٩)، التفسير الكبير (٣/٢١٨، ٢١٩)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢/٥٢)، البحر المحيط (١/٣٢٩)، تفسير التحرير والتنوير لابن عاشور (١/٦٣٩-٦٤١).

(ويستمر في تعداد ما يحتاج إليه الناس إلى أن يقول) وكلُّ هذا لاسبيل إلى الاهتداء إليه دون تعليم فوجب بالضرورة ولا بدَّ؛ أنه لابد من إنسان واحد فأكثر علَّمهم الله تعالى ابتداء كل هذا دون معلم، لكن بوحى حقيقه عنده وهذه صفة النبوة^(١).

واختار سبحانه وتعالى لتعليم السحر وبيانه، وتحذير الناس منه ملائكة، على خلاف عادته - تبارك وتعالى - في إرسال الأنبياء إلى الناس بالتعليم والشرائع، إذ لو علَّمه أحد من البشر لبني جنسهم، وأخبروهم بتحريمه وكُفر صاحبه، وأتوا بالآيات والبراهين الدالة على صدقهم ممَّا هو خارقٌ لعاداتهم، لصعب على العقول البشرية التفريق بين جنس هذه الخوارق الدالة على صدق نبوتهم، وجنس السحر المحرم المذموم، إذا جاء ذلك من قبل شخص واحد، كما يصعب اعتقاد الحرمة والحالة هذه على كثير من العقول.

فإن قيل: أليس من الأسلم عدم العلم بالسحر، وبالتالي لا يعرف فلا يقع؟

قلنا: إن الله سبحانه وتعالى جعل للشيطان القدرة على سلوك شتى الطرق لإضلال بني آدم، وقد أخذ على نفسه العهد بذلك بعد أن طرده ربه - سبحانه وتعالى - وأبعده من رحمته، قال فيما أخبر الله عنه:

(١) الفصل (١/١٤٠، ١٤١)، وانظر: الدرة في الاعتقاد لابن حزم أيضًا (ص/١٠١/ب) (١٠٢/أ)، ضمن مجموعة رسائل ابن حزم في مكتبة شهيد علي رقم (٢٧٠٤).

﴿ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾^(١)، وقال: ﴿ قَالَ فِيمَا أَعُوذُ بِكَ لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾^(٢) ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴾^(٣)، وقال الرسول ﷺ: «إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم»^(٤) كما أمر تعالى بالاستعاذة منه بقوله لنبية ﷺ: ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴿١﴾ مَلِكِ النَّاسِ ﴿٢﴾ إِلَهِ النَّاسِ ﴿٣﴾ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴿٤﴾ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿٥﴾ مِنَ الْغِيَةِ وَالنَّاسِ ﴾^(٥)، والسحر مسلك خطر لن تقصر حيل الشيطان عن سلوكه ليضل به بني آدم، وقد يكون له آثار مادية تستدعي المشاهد لتصديقها والأخذ بها؛ جلبًا للنفع أو إيقاعًا للضرر بالآخرين، فاقضى الأمر العلم والبيان، حتى لا يقع الإنسان فريسة الشيطان نتيجة جهله بذلك، ولما يترتب على البيان من الابتلاء، لترتب الثواب والعقاب على الترك والفعل، وللسحر أكثر من حقيقة كلها مدمومة، ويختلف حكم صاحبها تبعًا لاختلافها، ويمكن حصر تلك الحقائق - مع تداخل بعض أطرافها - بما يلي:

١ - طاعة الجن والشياطين لأمر السّاحر ونهيه، وتختلف الدعاوى في أسباب ذلك بحسب أصحابها. يقول ابن النديم^(٥): «زعم

(١) سورة ص.

(٢) سورة الأعراف.

(٣) سبق تخريجه (ص/ ٧٠).

(٤) سورة الناس.

(٥) هو محمد بن إسحاق بن محمد بن إسحاق أبو الفرج بن أبي يعقوب البغدادي، =

المعزومون والسحرة: أن الشياطين والجن والأرواح^(١) تطيعهم وتخدمهم، وتتصرف بين أمرهم ونهيهم، فأما المعزومون ممن ينتحل الشرائع فزعموا: أن ذلك يكون بطاعة الله - جلَّ اسمه - والابتهاال إليه، والإقسام على الأرواح والشياطين به، وترك الشهوات، ولزوم العبادات، وأن الجنَّ والشياطين يطيعونهم؛ إمَّا طاعة لله - جلَّ اسمه - لأجل الإقسام به، وإمَّا مخافة منه تبارك وتعالى؛ ولأن في خاصية أسمائه تقدست، وذكره علاً وجلَّ قَمْعُهم وإذلالهم، فأَمَّا السَّحَرَةُ فزعمت أنها تستعبد الشياطين بالقرابين والمعاصي، وارتكاب المحظورات ممَّا لله - جلَّ اسمه - في تركها رضا، وللشياطين في استعمالها رضا، مثل ترك الصلاة والصوم، وإباحة الدماء، ونكاح ذوات المحرم، وغير ذلك من

= كان ورَّاقًا شيعيًا معتزليًا (ت ٤٣٨هـ). انظر ترجمته في: لسان الميزان (٧٢/٥)، الأعلام (٢٩/٦).

(١) يقصد بالأرواح ما كان منها متجردًا عن الأجسام - على زعم هؤلاء -، وهي أرواح الأموات، يرون أنها تبقى هكذا متجردة عن المادة، تسرح حيث شاءت بين السماء والأرض، ولا شكَّ بأن هذا رأي باطل مخالف للنصوص الدالة على أن لها تعلقًا خاصًا بالأجسام، ينالها من عذاب القبر ونعيمه بحسب عمل صاحبها، ولا يمكن استنطاقها ولا إحضارها، كما يزعم المشعوذون الذين يستعينون بالشياطين لمخادعة السذج من الناس؛ لأن كل روح خلقت لجسمها المعين، فهي مرتبطة به، كما أنه مرتبط بها، لا هو، ولا هي، يستقل بخطاب، أو عمل دون الآخر، ولا يكمل لها، ولا له، نعيم، ولا عذاب، إلَّا في حالة انتشارها فيه، وتعلقها به تعلقًا تامًا، والله أعلم.

الأفعال الشريرة»^(١).

وهذه الحقيقة التي صورها ابن النديم هي بارزة في الأقسام الأربعة الأولى التي مرَّ ذكرها، وقد أوضحت هناك أسباب حصول تلك الأمور وتهيتها للساحر بما أراه كافياً^(٢).

٢ - الكلام المؤلف الذي يُقصدُ به تعظيم غير الله تعالى، وتُنسبُ إليه^(٣) فيه المقادير والكائنات، فيبلغ به قائله غرضه، وضرره على فاعله أكثر من ضرره على غيره لما فيه من عظيم سوء العاقبة^(٤).

وهذه الحقيقة يدخلُ فيها معظم أقسام السحر مع اختلاف صورها، وتباين أشكالها، سواء كانت بنسبة الحوادث إلى بعض الأفلاك، أو كانت بمباشرة السَّاحر لأعماله في أشياء معينة يستخدمها بمعاونة الشياطين.

٣ - أعمالُ فاسدي الدين، وخبيثي النفوس بطريقة خفية يُقصدُ بها الإرعاب والتهويل مما يجري مجرى الحيل^(٥)، وهذه تسمى النيرنجيات^(٦).

(١) الفهرست (ص/٤٢٩). وانظر: تفسير البيضاوي مع الحاشية (٢/٢١٥)، تفسير التحرير والتنوير (١/٦٣٦).

(٢) انظر (ص/٢٨٢).

(٣) أي لغير الله تعالى.

(٤) انظر: أحكام القرآن لابن العربي (١/٣١)، الخرشي على مختصر سيدي خليل (٨/٦٣)، تفسير التحرير والتنوير (١/٦٣٦).

(٥) انظر: تنزيه القرآن عن المطاعن (ص/٢٨، ٢٩)، تفسير التحرير (١/٦٣٦).

(٦) النيرج: أخذٌ تشبه السحر وليست بحقيقته، ولا كالسحر، إنما هو تشبيه =

وفي هذه الحقيقة يدخلُ من أقسام السحر، ما كان تخيلاً
وخداعاً لا أصلَ له مما يوحى به السَّاحِرُ لضعافِ العقول، فيخرج
بصورة الواقع والحقيقة، وهو ليس كذلك.

وتلك الحقائق الثلاث تُبرز أن كل ما هو سحر في المعنى
الاصطلاحي فهو ضررٌ لانفع فيه؛ إمّا أن يُخرجَ من الدين، وإما أن
يكون صاحبه من أهل الكذب والبهتان المبين، وهذا متحقق في
السحر، والله أعلم.

الفعل المستطاع للساحر:

جاء في بعض أدلة مثبتي حقيقة السَّحر ما يدلُّ على وقوع آثاره،
كما في الدليل الخامس - حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها - «أنه
ﷺ حين سحره لبيد كان يُخيلُ إليه أنه يفعلُ الشيء وما يفعله»^(١)، وفي
بعضها ما يدلُّ على ذكر نوع مما يقدر على فعله السَّاحر، وما يبلغه بعلمه
كما في الدليل الثاني - التفريق بين المرء وزوجه^(٢) -، كما أن غالبها دال
على الأثر، كالخوف من الإخراج من الديار بالسحر، والاستعاذة من
شرِّ فاعله، والشرُّ المستعاذ منه لا بدَّ أن يكون مؤثراً، وإلا فلا معنى
للاستعاذة منه، كما أن الرسول ﷺ صرَّح بنفي ضرر السحر لمن تصبَّح
بتمر العجوة في ذلك اليوم^(٣)، فحصول الضرر لمن لم يفعل ذلك

= وتلييس. اللسان مادة (نرج) (٣/١٩٩). وانظر: المعجم الوسيط (٢/٩٧٦).

(١) انظر الدليل (ص/٧٦-٧٧)، وتخريج الحديث (ص/٥٠-٥١).

(٢) انظر الدليل (ص/٦٩-٧١).

(٣) انظر روايات الحديث ووجه الاستدلال (ص/٧٨-٩٣).

ممكّن، وما لا ضرر له، لا ينفي حصوله بسبب، كما لا يحصل بدونه، وقد علمنا موقف نفاة حقيقة السّحر وأثره من هذه الأدلة، وسبقت مناقشة ذلك عند التحقيق في المسألة^(١).

أما مثبتو حقيقة السّحر فقد اختلفوا في مقدار ما يبلغه السّاحر بسحره تأثيراً على غيره، أو فعلاً يفعلُه هو، أو يفعلُه في غيره، وقد صور الإمام ابن حجر الخلاف في تأثير السّحر عند مثبتي حقيقته بأمرين:

الأول - أن يبلغ السّحر من الأثر ما تبلغه الأمراض، من تغيير المزاج وفساده، فيكون نوعاً من أنواعها، لا يتجاوز ذلك.

الثاني - أن يصل إلى إحالة الطبائع، بحيث يُصير الجماد حيواناً، والحيوان جماداً.

ويرى أن الأول: هو ما عليه الجمهور، وأما الثاني: فلم يذهب إليه إلا طائفة قليلة، وأن من يدعي ذلك لا يستطيع إقامة الدليل عليه، إلا إن كان بالنظر إلى القدرة الإلهية فهو مسلم، إذ لا خلاف في أن الله تعالى على كل شيء قدير^(٢).

وأقول هنا في الكلام على أثر السحر: ينبغي أن ينظر إليه كغيره من حيث هو تأثير سبب عن مسبب يحصل بحصوله، ويتنفي بانتفائه، مما جعله الله تعالى مرتباً عليه لمقتضى الحكمة الإلهية في الخلق، لا من حيث تعلق القدرة الإلهية، فالله خالق الأسباب ومسبباتها، ويجري

(١) انظر (ص/٩٤-١٠٢).

(٢) انظر: فتح الباري (١٠/٢٢٢).

ما يشاء على خلافها إذا أراد ذلك، تأييداً لمن يشاء من خلقه دلالة على صدقه، فالنظر إلى السحر هنا يجب أن يكون منصباً على ما يحصل به من أثر ناشيء عنه نشوء السبب عن مسببه، لا بالنظر إلى القدرة الإلهية. وقد اختلفت في ذلك الأقوال:

١ - إن ضرر السحر لا يتجاوز ما ورد في قوله تعالى: ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾^(١)، وهذا أقصى ما يمكن السّاحر بلوغه من التأثير؛ لأن الله تعالى إنما ذكر ذلك تعظيماً لما يكون منه، وتهويلاً به في حقنا، فلو أمكن أن يقع به أعظم من ذلك لذكره؛ لأن المثل لا يضرب عند المبالغة إلا بأعلى أحواله خاصة، إذا كان المقام مقام تحذير من شناعة أمر وخطورته، كالحال بالنسبة للسحر ههنا^(٢).

٢ - إمكان بلوغ السحر كل ماهو من مستطاع الخلق، وما ذكره الله تعالى في قوله: ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾^(٣)، ليس هو بيان أقصى ما يمكن للساحر بلوغه، إنما هو - والله أعلم - بيان جنس المقدور للساحر مما هو من التصرف في أعراض الحي كالموت، والمرض، والحركة ونحو ذلك مما ليس فيه قلب جنس، ولا ما يختص الرب بالقدرة عليه، ولا ما يختص به

(١) سورة البقرة، الآية: ١٠٢.

(٢) انظر: شرح النووي على مسلم (١٧٥/١٤)، وفتح الباري شرح صحيح البخاري (٢٢٣/١٠).

(٣) سورة البقرة، الآية: ١٠٢.

الملائكة، لكنه فعل غير خارج عن مقدور الخلق، من الجن والإنس، ولكون السّاحر يتعلم أمورًا تخفى على كثير من الناس، ويتعامل مع الشياطين بطرق خفية لا يعلمها الجمهور، فيضيف مقدورات الشياطين إلى فعله ومقدوره، فيظهر بما يريده مما لا يخرج عن مقدور الجن والإنس، مما هو معتاد في العالم، يعرفه الناس، وليس هو من خرق العادة بالمعنى الدقيق، بل هو من العجائب الغريبة، التي يختص بها بعض الناس، كما يختص قوم بخفة اليد، وآخرون بالسباحة الغريبة، وآخرون بالقيافة^(١) ونحو ذلك^(٢). وهذا ما صرّح به بعض علماء الأشاعرة^(٣)، خلافًا

(١) القيافة تتبع الآثار ومعرفتها، والقائف هو الذي يتبع الآثار ويعرفها، ويعرف شبه الرجل بأخيه وأبيه، والجمع القافة، يقال: فلان يقوف الأثر، ويقتافه، قيافة، مثل قفا الأثر واقتفاه. انظر: اللسان مادة قوف (١١/٢٠١، ٢٠٢).

(٢) انظر: كتاب النبوات (ص/٥٦، ٦٠٦، ٢٥٨، ٢٥٩).

(٣) هم أصحاب أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري، المتوفى سنة (٣٢٤هـ)، وقد كان معتزليًا ثم ترك الاعتزال، ورجع إلى مذهب أهل السنة، وقد كان له منهج وسط بين المتكلمين والسلف بعد ترك الاعتزال، وقبل استقرار رأيه على مذهب السلف، وهي حالة انتقالية يمثلها المنتسبون إليه، ويذكرها المترجمون للمذهب في كتب الفرق، وقد يكون السبب، والله أعلم، طول تلك الفترة الانتقالية بالنسبة للحال المتأخرة. يُدرك ذلك في التحقيق في المذهب. انظر: فيما يخص الإمام الأشعري تبين كذب المفتري لابن عساكر (ص/٣٤-٤٥، ١٥٣-١٦٣)، ورسالة في الذب عن أبي الحسن الأشعري لأبي القاسم بن درباس (ص/١٠٧-١٣٢)، مع كتاب الأربعين للهرودي.

وممن ذكر مذهب الأشاعرة ملخصًا البغدادي في الفرق بين الفرق =

لأصلهم، يقول إمام الحرمين^(١): «... لا يمتنع أن يترقى السّاحر في الهواء، ويتخلق في جو السماء، ويسترق ويتولج في الكواء^(٢)، والخوخات^(٣)، إلى غير ذلك مما هو من قبيل مقدورات البشر، إذ الحركات في الجهات من قبيل مقدورات الخلق، ولا يمتنع عقلاً أن يفعل الرب تعالى عند ارتياد السّاحر ما يستأثر بالاعتقاد عليه، فإن كل ما هو مقدور للعبد فهو واقع بقدرة الله تعالى عندنا^(٤). وفي الأمثلة التي ذكرها الإمام الجويني على ما يمكن السّاحر فعله، مع تصريحه بأن مستطاعه محدود بما هو من مقدورات البشر - مع صحة هذا المذهب - مخالفة لتعليله حصول

= (ص/٣٢٣-٣٦٢)، التبصير في الدين للإسفرائيني (ص/١٥٣-١٥٨)، الملل والنحل للشهرستاني (١/٩٤-١٠٣)، دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية للدكتور عرفان عبدالحميد (ص/١٤٨-١٥٠).

(١) هو أبو المعالي عبدالملك بن عبدالله بن يوسف بن محمد الجويني الشافعي، صاحب التصانيف الكثيرة في أصول الدين وفروعه (ت ٤٧٨هـ).

انظر ترجمته في: تبين كذب المفتري (ص/٢٧٨-٢٨٥)، وفيات الأعيان (٣/١٦٧-١٧٠)، سير أعلام النبلاء (١٨/٤٦٨-٤٧٧)، الأعلام (٤/١٦٠).

(٢) الكوة - تفتح وتضم - : الثقب في الحائط، وهي بلغة الحبشة المشكاة، وقيل: كل كوة غير نافذة مشكاة. انظر: المصباح المنير (٢/٢٠٧)، القاموس (٤/٣٨٤).

(٣) الخوخة: كوة تؤدي الضوء إلى البيت، ومخترق ما بين كل دارين مما ليس عليه باب. انظر: مختار الصحاح (ص/١٩٢)، القاموس (١/٢٥٨).

(٤) كتاب الإرشاد (ص/٣٢١، ٣٢٢)، انظر: نهاية الإقدام في علم الكلام للشهرستاني (ص/٤٣٣).

ما يحصل من السحرة بكون ذلك واقعاً بقدره الله تعالى، لأن ما هو واقع بالقدره الإلهية، لا ينبغي أن يُحدد بما هو من مقدورات البشر، كما أن في ذلك مخالفة لدليله الذي بنى عليه الجواز، حيث قال: «إنه مامن أمر يخرق العوائد، إلا وهو مقدور للرب تعالى ابتداءً، ولا يمتنع وقوع شيء لتقبيح عقل»^(١). ويتضح هذا من تفريقه بين المعجزة وبين الكرامة والسحر، حيث قال: «إن المعجزة لا تدلُّ لعينها، وإنما لتعلقها بدعوى النبي الرسالة، ونزولها منزلة التصديق بالقول»^(٢)، وقال: «ثم إنه - السحر - لا يظهر إلا على فاسق، والكرامة لا تظهر على فاسق، وليس ذلك من مقتضى العقل ولكنه متلقى من إجماع الأمة»^(٣)، وهذا ما وقع به جمهور الأشاعرة، حيث مثلوا على ما يمكن الساحر فعله بأمثلة صحيحة، رأوا أن الإجماع هو المانع لهم من القول بأكثر من ذلك، وعدم تجويز العقل الإتيان بخوارق تصلُّ إلى فلق البحر، وإحياء الموتى، ونحو ذلك، كما قال الإمام الغزالي: «إن أحدًا من العقلاء لم يجوز انتهاء السحر إلى إحياء الموتى، وقلب العصا ثعبانًا، وفلق القمر، وشق البحر، وإبراء الأكمه، والأبرص وأمثال ذلك»^(٤).

(١) الإرشاد (ص/٣١٩).

(٢) المرجع السابق (ص/٣١٩، ٣٢٢).

(٣) الإرشاد (ص/٣٢٣).

(٤) الاقتصاد في الاعتقاد (ص/١٦٧).

وقال الآمدي^(١): «إدعاء أن كل مقدور لله تعالى مما يمكن تأتيه بهذه الأمور - السحر والطلسمات ونحوهما - مما يعلم بطلانه بالضرورة، فإن أحدًا من العقلاء لا يجوز انتهاء السحر والطلسم وغيره من الصنائع إلى فلق البحر، وإحياء الميت، وإبراء الأكمه والأبرص»^(٢). وقال الإمام القرطبي: «أجمع المسلمون على أنه ليس في السحر ما يفعل الله عنده إنزال الجراد، والقمل، والضفادع، وفلق البحر، وقلب العصا، وإحياء الموتى، وإنطاق العجماء، وأمثال ذلك من عظيم آيات الرسل - عليهم السلام -، فهذا ونحوه مما يجب القطع بأنه لا يكون، ولا يفعله الله عند إرادة السّاحر. قال القاضي أبوبكر بن الطيب^(٣): وإنما منعنا ذلك بالإجماع ولولاه لأجزناه»^(٤)، وقد أغلظ القول في الرد على هذا الإمام ابن

(١) هو أبو الحسن علي بن أبي علي بن محمد بن سالم التغلبي، فقيه، أصولي، يلقب بسيف الدين الآمدي، له مصنفات كثيرة، توفي سنة (٦٣١هـ)، وكان مولده سنة (٥٥١هـ). انظر: وفيات الأعيان (٣/٢٩٣، ٢٩٤)، شذرات الذهب (٥/١٤٤، ١٤٥).

(٢) غاية المرام في علم الكلام (ص/٣٣٢).

(٣) هو أبوبكر محمد بن الطيب بن محمد الباقلاني، القاضي، أنه علماء الأشاعرة، سكن بغداد، وصنف التصانيف الكثيرة في علم الكلام وغيره، توفي سنة (٤٠٣هـ). انظر ترجمته في: تاريخ بغداد (٥/٣٧٩-٣٨٣)، تبين كذب المفترى لابن عساكر (ص/٢١٧-٢٢٦)، وفيات الأعيان (٤/٢٦٩، ٢٧٠)، تاريخ التراث العربي لفؤاد سزكين المجلد الأول (٤/٤٧، ٤٨).

(٤) الجامع لأحكام القرآن (٢/٤٧). وانظر: أضواء البيان (٤/٤٦٧).

حزم بكلام طويل^(١)، وُفِّقَ في قليله، أي ما يتعلق بلزوم عدم التفريق بين المعجزة والسحر، وبيان ضعف الفروق التي لجأوا إليها، وجانبه الصواب؛ في نفي حقيقة السحر وأثره، ونفي الكرامة. وليس في قول الغزالي، ولا الأمدي، ولا القرطبي؛ ما يُوحى بنفي أن تكون أعمال السحرة غير معتادة، إذ لم يعهّدوا مستطاع السحرة بما هو من مقدور الخلق، لما بينت قبل قليل، ولما سيأتي.

٣- قال قائلون بجواز وقوع خوارق على أيدي السحرة، مما ليس من مقدورات البشر. يقول المازري^(٢) بعد حكاية تأثير السحر عند من رأى حدّه بالتفريق بين المرء وزوجه، فيما حكاه عنه النووي: «ومذهب الأشعرى أنه يجوز أن يقع به أكثر من ذلك، قال: وهذا هو الصحيح عقلاً؛ لأنه لا فاعل إلا الله تعالى، وما يقع من ذلك فهو عادة أجراها الله تعالى، ولا تفرق الأفعال في ذلك، وليس بعضها بأولى من بعض، ولو ورد الشرع بقصوره عن مرتبة لوجب المصير إليه، ولكن لا يوجد شرع قاطع يوجب الاقتصار على ما قاله القائل الأول^(٣)»^(٤). فتعليل الجواز بأن الله تعالى هو

(١) انظر: الفصل (٩٩/٥-١١٠).

(٢) هو أبو عبد الله محمد بن علي بن عمر التميمي المازري، الفقيه، المالكي، أحد الأعلام المشار إليهم في الحفظ، له مؤلفات عديدة، توفي سنة (٥٣٨هـ). انظر: وفيات الأعيان (٢٨٥/٤)، الأعلام (٢٧٧/٦).

(٣) المراد بالأول - من قال: لا يزيد أثر السحر عن التفريق بين المرء وزوجه.

(٤) شرح النووي على صحيح مسلم (١٧٥/١٤).

الفاعل، وأن الأفعال لا تفترق، وأن بعضها ليس بأولى من بعض، وعدم وجود شرع يوجب الاقتصار - على زعمهم -؛ دليل القول بجواز خرق العادة مطلقاً بفعل السّاحر بناء على أصلهم هذا، لا بالنظر إلى ماصّرّحوا به من الأمثلة المبنية على أمور خارجة عنه، يقول الإمام القرطبي: «قال علماؤنا لا ينكر أن يظهر على يد السّاحر خرقُ العادات مما ليس في مقدور البشر، من مرض، وتفريق، وزوال عقل، وتعويج عضو^(١)، إلى غير ذلك مما قام الدليل على استحالة كونه من مقدورات العباد، قالوا: ولا يبعد في السحر أن يستدق جسم الساحر حتى يتولج في الكوات والخوخات، والانتصاب على رأس قصبة، والجري على خيط مستدق، والطيران في الهواء، والمشي على الماء، وركوب كلب، وغير ذلك، ومع ذلك فلا يكون السحر موجباً لذلك، ولا علة لوقوعه، ولا سبباً مولداً، ولا يكون السّاحر مستقلاً به، وإنما يخلق الله تعالى هذه الأشياء ويحدثها عند وجود السحر، كما يخلق الشيع عند الأكل، والري عند شرب الماء»^(٢).

(١) جاء في مسند الإمام أحمد عن ابن عمر: أن رسول الله ﷺ دفع خبير إلى أهلها بالشرط، فلم تزل معهم حياة رسول الله ﷺ كلها وحياة أبي بكر، وحياة عمر، حتى بعثني عمر لأقاسمهم، فسحروني فتكوّعت يدي فانتزعها عمر منهم (٣٠/٢). انظر: الإرشاد للجويني (ص/٣٢٢)، فتح الباري (٥/٣٢٨).

(٢) الجامع لأحكام القرآن (٢/٤٦، ٤٧). وانظر: التفسير الكبير للرازي (٣/٢١٣، ٢١٤) (٢١/٨٥)، البحر المحيط (١/٣٢٧).

في النصّين السابقين دلالة على المذهب المشار إليه، وكما سبق أن قلت إن الأمثلة هي مما يمكن للساحر فعله، ولكنها ليست خوارق - كما زعموا - بل هي من مستطاع الخلق، وجاء في القول السابق بيان هذا، ولا شك بأن أصحاب هذا المذهب يُدركون عدم استقامة مذهبهم، حيث صرحوا بأن الإجماع يصادمهم فيما يلزم قولهم المطلق، فحدّدوا ما يستطيع الساحر بلوغه بالأمثلة فقط وهذا تحكّم؛ لأن الأمثلة تعدّ توضيحًا لا تحديدًا، وإذا استثنى شيء من الأفراد الداخلة تحت العموم مما يشملها الدليل؛ عدّ هذا تناقضًا وخروجًا من قائله على أصوله، وهذا يشكك في المنهج المتبع في هذا الشأن.

مما سبق رأينا أن استدلال الأشاعرة وتعليلهم يجيز خرق العادة مطلقًا؛ لأن الله تعالى هو الفاعل لكل ذلك، وما يجري من الفعل لا يُعدّ السّحر سببًا له، ولا علة لوقوعه، ولا يكون السّاحر مستقلًا به، وإنما يخلق الله تعالى هذه الأشياء ويحدثها عند وجود السحر، كما يخلق الشبّع عند الأكل، والبرّي عند شرب الماء، ونحو ذلك^(١).

ولهذه المسألة تعلق بالجبر^(٢)، وأصحاب هذا القول عند التحقيق

(١) انظر: الإرشاد (ص/٣٢١، ٣٢٢)، شرح النووي على صحيح مسلم (١٤/١٧٥)، الجامع لأحكام القرآن (٢/٤٧).

(٢) الجبر: هو إسناد فعل العبد إلى الله تعالى، والجبرية صنفان: متوسطة تثبت للعبد كسبًا في الفعل كالأشعرية، وخالصة لا تثبت للعبد شيئًا كالجهمية. انظر: التعريفات (ص/٤٠)، كشف اصطلاحات الفنون (١/٢٨٢، ٢٨٣)، لوامع الأنوار البهية (١/٩٠).

ينكرون الحكمة، والرحمة، والقوى، والطبائع، والأسباب، ولا فعل للبعد عندهم ولا قدرة، والله سبحانه وتعالى هو الفاعل لأفعال العباد، وأثبتوا للبعد - ما سموه - كسباً^(١)، فلا تأثير لقدرة وفعله فيما يعمله، وليست هي صلب موضوعنا. لكن المراد هنا، هو بيان أن أصحاب هذا الاتجاه يلزمهم لوازم يصعب عليهم التخلص منها، ويقعون في تناقض يوهن مذهبهم. فتراهم لما أجازوا خرق العادة مطلقاً بناء على أصلهم، إنكار تأثير الأسباب، لزعمهم القول بقدرة السّاحر على الإتيان بكل خارق؛ لأن الله هو الفاعل، وإذا كان الله هو الفاعل فلا حدّ لفعله، ولا دخل للأسباب، إنما الله تعالى هو الخالق لما يحدث عند تلك الأشياء، وهذا مخالف للكتاب والسنة وإجماع السلف، مع مخالفة صريح العقل والحس، قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾^(٢)، وقال: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾^(٣)، وقال: ﴿قَتَلُوهُمْ يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ

(١) الكسب: إيجاد الفعل لاجتلاب منفعة، أو دفع مضرة، هذا مدلوله اللغوي، أما في اصطلاح المتكلمين: فهو عبارة عن اقتران المقدور بالقدرة الحادثة، وقيل غير هذا. انظر: الحدود والحقائق للأبي (ص/٢٦)، المعتمد في أصول الدين لأبي يعلى (ص/٣٤)، التعريفات للجرجاني (ص/٩٧)، لوامع الأنوار البهية للسفاريني (١/٢٩٢).

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٦٤.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ٥٧.

بِأَيْدِيكُمْ»^(١). ومثلُ هذا في القرآن كثيرٌ جدًّا، ومن السنة ما رواه الإمام مسلم بسنده عن أبي هريرة - رضي الله عنه - «أن امرأة سوداء كانت تقم المسجد (أو شابًا)، ففقدتها رسول الله ﷺ فسأل عنها (أو عنه)، فقالوا: مات. قال: أفلا كنتم آذنتموني، قال: فكأنهم صغروا أمرها (أو أمره). فقال: دلوني على قبره، فدلوه؛ فصلى عليها. ثم قال: إن هذه القبور مملوءة ظلمة على أهلها، وإن الله عزَّ وجلَّ ينورها لهم بصلاتي عليهم»^(٢) ومثلُ هذا الحديث كثير.

والناس يعلمون بحسهم وعقلهم أن بعض الأشياء سبب لبعض، كما يعلمون أن الشبع يحصل بالأكل لا بالعد، ويحصلُ بأكل الطعام لا بأكل الحصى، وأن الماء سببٌ لحياة النبات والحيوان كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾^(٣)، وأن الحيوان يروى بشرب الماء لا بالمشي، ومثلُ ذلك كثير^(٤).

كما أن المخالفين لما ذكر؛ لم يأتوا بفرق معقول بين خوارق السحرة، وبين آيات الأنبياء، وكرامات الصَّالحين، ومن أقوالهم في الفرق:

- (١) سورة التوبة، الآية: ١٤.
- (٢) صحيح الإمام مسلم كتاب الجنائز، باب الصلاة على القبر (٢/٦٥٩)، مسند الإمام أحمد (٢/٣٨٨).
- (٣) سورة الأنبياء، الآية: ٣٠.
- (٤) انظر: مجموع فتاوى الإمام ابن تيمية (٨/١٣٦-١٤٠، ٣٨٨-٣٩٣، ٤٠١-٤٠٣) (٩/٢٨٧، ٢٨٨)، درء تعارض العقل (٩/٣٤٠، ٣٤١).

١ - إن دلالة المعجزة على صدق النبوة ليس لذاتها، إنما لتعلقها بدعوى النبي الرسالة، ونزولها منزلة التصديق بالقول^(١).

٢ - إن معجزات الأنبياء تقترن بدعوى النبوة، ويتحدى بها النبي الخلق، بخلاف السحر فلا يكون على يد مدعي النبوة، ولا يتحدى به أحدًا؛ لأنه يوجد منه ومن غيره ممن يعرفون مثله، ويمكنهم الإتيان بمثله، أو بأقوى منه في وقته وفي غيره^(٢).

٣ - عدم جواز ظهور الخوارق على يد مدعي النبوة إذا كان كذابًا لحصول التلبس، أما إذا لم يدَّع النبوة فلا محذور، ولا مانع من ظهورها؛ لأن المحق يتميز عن المبطل بحصول الخوارق له مع الدعوى بخلاف المبطل^(٣).

٤ - إن السحر لا يظهر إلا على أيدي أهل الفجور والفسق، بخلاف المعجزة والكرامة، فلا تحصل إلا لأهل البر والتقوى والصلاح^(٤).

وهذه الفروق ونحوها ضعيفة لا يتحقق بها الفرق، ويكفي في نقضها الإجماع المنعقد على أن خوارق السحرة ليس فيها ما يبلغ إحياء

(١) انظر: الإرشاد للجويني (ص/٣١٩، ٣٢٢)، نهاية الإقدام للشهرستاني (ص/٤٢١)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢/٤٧).

(٢) انظر: الإرشاد (ص/٣١٩، ٣٢٢)، نهاية الإقدام (ص/٤٢١)، الجامع لأحكام القرآن (٢/٤٧)، الفصل (٥/٩٩)، النبوات لابن تيمية (ص/٣).

(٣) انظر: نهاية الإقدام للشهرستاني (ص/٤٣٤)، التفسير الكبير (٣/٢١٤، ٢١٥).

(٤) انظر: الإرشاد (ص/٣٢٣)، كتاب النبوات (ص/٣)، تفسير البيضاوي مع حاشية الشهاب (٢/٢١٥).

الموتى، وفتق البحر، وقلب العصا حية، وإبراء الأكمه والأبرص وغير ذلك ممّا أقروا به، ورأوه مانعاً لهم من القول بمقتضى أصلهم^(١)، وأيضاً ففي النظر في أفعال السحرة، ومقدرتهم يدرك المتأمل أن أفعالهم ليست خارجة عن مقدور الجن والإنس فهي مستطاعة لهم، تنال بفعل السّاحر وتعاطيه ما تعلّمه، وبعون الشياطين له بحسب ما يعلمه، إمّا تحقيقاً، أو تخيلاً وخداعاً، وكلّ ذلك ليس فيه انقلاب عين، ولا إحالة طبيعة، وإنما تصرف في أعراض الحي مما هو مدرك بالتعلم، كما أخبر تعالى عن السحر أنه مما يُعلم ويُتعلّم، كما في سورة البقرة^(٢)، وهذا فرقٌ صريح، حيث إن المعجزات والكرامات لا ترتبط بالعلم بالأسباب؛ لأنها تأتي على خلاف السنن التي يسيّر بموجبها نظام الكون فهي خرق لذلك النظام، فلا تعلم ولا تتعلم، إنما هي فعل الخالق المطلق.

أما ما يذكر من أمثلة؛ مما يستطيعه السحرة كالطيران في الهواء، والانتقال من مكان إلى مكان بسرعة هائلة، والمشي على الماء، والتولج في الكوات والخوخات، والانتصاب على رأس قصبه والجري على خيط مستدق، والإتيان بأخبار أحد بعيد، كما أن السّاحر يقتلُ بسحره، ويمرضُ ويفرقُ بين المرء وزوجه ونحو ذلك^(٣)، وهذا كله غير

(١) انظر: الاقتصاد في الاعتقاد (ص/١٦٧)، غاية المرام في علم الكلام (ص/٣٣٢)، الجامع لأحكام القرآن (٢/٤٧).

(٢) آية: ١٠٢.

(٣) انظر: أحكام القرآن للجصاص (١/٥٤)، الإرشاد (ص/٣٢١)، التفسير الكبير =

خارج عن مستطاع المخلوقات جاء في كتاب اللمع: «قيل لأبي يزيد^(١) - رحمه الله - فلان يقال إنه يمرُّ في ليلة إلى مكة، فقال: الشيطان يمر في لحظة، من المشرق إلى المغرب، وهو في لعنة الله، وقيل له: إن فلاناً يمشي على الماء، فقال الحيتان في الماء والطير في الهواء أعجب من ذلك.. (وقال) لو أن رجلاً بسط مصلاه على الماء، وتربع في الهواء فلا تغتروا به حتى تنظروا كيف تجدونه في الأمر والنهي»^(٢).

وفي قول أبي يزيد توضيح لما سبق بيانه من أن الطيران في الهواء، والمشي على الماء، والانتقال إلى الأماكن البعيدة بسرعة، إذا حدث لأحد فهي غير منكورة من حيث هي؛ لأنها أمور غير خارجة عن مقدورات الخلق، لكن حال صاحبها هي الدليل على نوع ما يحدث له، فإن كان ملتزماً بالشرع فتلك كرامة من الله تعالى، وقد تكون أعلى مما ذكر مما لا يستطيعه البشر، وإن كان قليل التمسك بالدين، فتلك أفعال الشياطين، يعملون له ما يشاء من مقدوراتهم، جزاء مخالفة الأمر، وإتيان النهي باقتراف المحرمات، والخضوع لهم بالطاعات وتقديم

= (٢١٣/٣)، الجامع لأحكام القرآن (٢/٤٦، ٤٧)، كتاب النبوات (ص/٦، ٢٠٦، ٢٥٧، ٢٥٩).

(١) هو أبويزيد طيفور بن عيسى بن آدم بن عيسى بن علي البسطامي، زاهد مشهور - جده مجوسي أسلم -، له مقالات كثيرة، توفي سنة (٢٦١هـ) وقيل (٢٦٤هـ). انظر ترجمته في: وفيات الأعيان (٢/٥٣١)، ميزان الاعتدال (٢/٣٤٧، ٣٤٦)، تاريخ التراث العربي لسزكين المجلد الأول (٤/١٢٥).

(٢) اللمع لأبي نصر السراج الطوسي (ص/٤٠٠)، وانظر: اعتقاد أهل السنة والجماعة لعدي بن مسافر (ص/٧).

القربات .

وأنواع ما يعمله السَّاحِرُ؛ إما تأثيرٌ على الأعين، فترى الشيء على غير حقيقته، وإما أن يكون ما يشاهد وما يحصل هو كذلك بالفعل بسبب السحر، فكل سبب يوصل إلى مسببه، وخالقُ الأسباب ومسبباتها هو الله الخَلَّاقُ العليم، ولو شاء ربُّكَ ما فعلوه، لكن العليم الحكيم رتب الثواب والعقاب على الفعل والترك، تبعًا للأمر والنهي، والله أعلم .

فإن قيل: لقد قلتُ إنَّ السَّاحِرَ لا يمتنع عليه الانتقال من مكان إلى مكان بسرعة هائلة، ولا الطيران في الهواء، ولا الجلوس على الماء ونحو ذلك. وقلتُ: إن تلك الأعمال غير خارجة عن مقدور الخلق، فهل قلب الإنسان حمارًا أو الحمار إنسانًا، وقلب الجماد حيوانًا، أو الحيوان جمادًا، وقطع بعض أعضاء الإنسان وإعادته، ونحو هذا من تغيير البنية والشكل، أو الدخول في بطن الحيوان من فمه، والخروج من أسته، أو عكس ذلك، أو المشي على الفاكهة الغضة من غير أن تتأثر بوطء أقدامه، يعدُّ هذا وأمثاله، من مستطاع السَّاحِر .

قلنا: قبل الجواب على هذا التساؤل لابدَّ من بيان أمر مهم، هو أن إعادة الحياة لميت، أو إيجاد حي من جماد، هو فعل الرب - تبارك وتعالى - وحده، والأسباب التي توجد بها الحياة في هذا العالم ليست موجبة؛ لأنها تتوفر ولا تحصل الحياة، كما يوجد الله تعالى أحياء بدونها، وقد جرى على أيدي بعض الرسل - عليهم الصلاة والسلام - إحياء الموتى بأسباب خاصة، جعلها الله تعالى لتلك الحالات تصديقًا

لأنبيائه - عليهم الصلاة والسلام -، ولا تتكرر بذلك الفعل ؛ إلا بأمر الله تعالى ، ومن تلك الحالات قصة قتيل بني إسرائيل الذي أخبر الله تعالى عنه بقوله : ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَاذْرَاءَ ثُمَّ فِيهَا وَٱللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ (١) فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُخَيِّئُ ٱللَّهُ ٱلْمَوْتَ وَيُرِيكُمْ ءَايَتِهِ ۚ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (٢) ، وكإحياء عيسى - عليه السلام - الموتى ، بإذن الله تعالى ، كما أخبر عنه سبحانه وتعالى : ﴿ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ ٱللَّهِ وَتُبْرِئُ ٱلْأَكْمَهَ وَٱلْأَبْرَصَ وَأُخَيِّ ٱلْمَوْتَ بِإِذْنِ ٱللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴾ (٣) ، وعن مثل هذا أيضًا ، أخبر سبحانه بقوله : ﴿ إِذْ قَالَ ٱللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَٱلدِّينِ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ ٱلْقُدُسِ تُكَلِّمُ ٱلنَّاسَ فِي ٱلْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ ٱلْكِتَابَ وَٱلْحِكْمَةَ وَٱلتَّوْرَةَ وَٱلْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ ٱلطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ ٱلْأَكْمَهَ وَٱلْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ ٱلْمَوْتَ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِٱلْبَيِّنَاتِ فَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِن هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّيْتٌ ﴾ (٤) . فضرب الميت ببعض البقرة ، ونفخ عيسى - عليه السلام - بما صوره على هيئة الطير ، أفعال ليست من جنس الأسباب التي تحصل بها الحياة ، فيما يشاهد في العالم ، فدلَّ ذلك على أنه فعل

(١) سورة البقرة.

(٢) سورة آل عمران.

(٣) سورة المائدة.

الله المحض سبحانه وتعالى .

وفي الجواب على التساؤل أقول: إنه ليس من مستطاع السّاحر جعل الجماد حيّاً، وقطع عضو من إنسان، أو حيوان، وإعادته في الحال، من غير ضرر، ولا ألم، كما لا يستطيع دخول بطن الحيوان والخروج منه، والحيوان حي غير متأثر به، كما لا يمكنه أن يطأ الفاكهة الغضة، أو أي جسم رقيق بأقدامه. ولا يحصل من ذلك ضرر في الحقيقة والواقع، لكن من مستطاع السّاحر أن يؤثر على الأعين بسحره كما أخبر الله - سبحانه وتعالى - عن سحرة فرعون بقوله: ﴿ فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ ﴾ ^(١)، وقوله تعالى ذاكراً حال موسى - عليه السلام - بعد إلقاء السحرة ما عندهم: ﴿ يُخَيِّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ﴾ ^(٢)، وقوله تعالى في الخبر عن حال المشركين مع الدعوة: ﴿ وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ﴾ ^(٣) لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ﴾ ^(٤)، ومادلت عليه الآيات، يعني أن ما يراه الناس أمامهم مما أراد السّاحر أن يُريَهُ لهم على غير ما هو عليه، إنما يكون بالتأثير على أعين الناس، وهذا إليه الإشارة بالآيات المخبرة عن سحرة فرعون، وأما الآية المتحدثة عن المشركين ففيها؛ أن حدوث ما هو بخلاف الحقيقة والواقع يحصل بسبب السحر، فاحتمال تصور مثل تلك الأمور

(١) سورة الأعراف، الآية: ١١٦ .

(٢) سورة طه .

(٣) سورة الحجر .

من هذا الطريق، كما تصور الناس الحبال والعصي الجامدة حيات متحركة، وهي ليست كذلك. وهذا أمر حق، وعليه يحمل ما يظهره السَّاحِرُ بفعله في غالب الأحوال.

وقد يتمكن السحرة بعد إعطاء أدوية مبلدة يكون لها تأثير خاص، يتوصلون بعدها بوساطة الشياطين إلى استخدام جسم الإنسان، وقواه البدنية، بعد السيطرة على لسانه بتلك الأدوية، فيتمصه الشيطان، ويظهر بصورة كلب، أو غيره، مما أرادوه من الحيوانات العجماء، ولا يتمكنون من عمل هذا على كل حال، إنما إذا تهيأ لهم إعطاء أدويتهم هذه، لمن هو خاوي المعدة، قليل ذكر الله وتلاوة القرآن.

قال صاحب أضواء البيان عن القدر الذي يمكن أن يبلغه تأثير السَّحَرِ في المسحور: «اعلم أن لهذه المسألة واسطة وطرفين: طرف لاخلاف في أن تأثير السحر يبلغه، كالتفريق بين الرجل وامرأته، وكالمرض الذي يصيب المسحور، ونحو ذلك، ودليل ذلك القرآن، والسنة الصحيحة. وطرف لا خلاف في أن تأثير السحر لا يمكن أن يبلغه؛ كإحياء الموتى، وفتح البحر، ونحو ذلك... وأما الواسطة؛ فهي محل خلاف بين العلماء، وهي هل يجوز أن ينقلب بالسحر الإنسان حماراً مثلاً، والحمار إنساناً؟ وهل يصح أن يطير الساحر في الهواء، وأن يستدق جسمه حتى يدخل من كوة ضيقة، وينتصب على رأس قسبة، ويجري على خيط مستدق، ويمشي على الماء، ويركب الكلب، ونحو ذلك. فبعض الناس يجيز هذا... (ثم قال) قال مقيده

عفا الله عنه وغفر له : أما بالنسبة إلى أن الله قادر على أن يفعل جميع ذلك، وأنه يسبب ما شاء من المسببات، على ما شاء من الأسباب، وإن لم تكن هناك مناسبة عقلية بين السبب والمسبب . . فلا مانع من ذلك والله - عز وجل - يقول : ﴿ وَمَا هُمْ بِضَآئِرِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾^(١)، وأما بالنسبة إلى ثبوت وقوع مثل ذلك بالفعل، فلم يقم عليه دليل مقنع؛ لأن غالب ما يَسْتَدِلُّ به قائله، حكايات لم تثبت عن عدول، ويجوز أن يكون ما وقع منها من جنس الشعوذة، والأخذ بالعيون، لا قلب الحقيقة مثلاً إلى حقيقة أخرى، وهذا هو الأظهر عندي، والله تعالى أعلم^(٢).

وأقول: إن ما ذكره الشيخ الشنقيطي من الأمثلة ليس جنساً واحداً، فمنه أمور، سبق أن ذكرتها، ليست مستحيلة؛ لأنها من مستطاع الخلق، ولا غرابة في حصولها بعد العلم بأن السَّاحِر يستعين بالشياطين، وليس فيها قلب للحقائق، وفيما سبق غنى عن إعادته، والله تعالى أعلم.

(١) سورة البقرة، الآية: ١٠٢.

(٢) أضواء البيان (٤/٤٦٦-٤٦٨).

أثر السحر على رسول الله ﷺ

يرى جمهور المفسرين، أن سبب نزول المعوذتين؛ هو ما كان من سحر لبيد بن الأعصم لرسول الله ﷺ^(١)، وقد روى المحدثون قصة السحر في الصحاح والسنن والمسند، وغيرها من الكتب التي تتعرض لذكر أحواله - صلوات الله وسلامه عليه - وسأذكر فيما يلي الروايات الجامعة لألفاظ القصة من غير تكرار فأقول:

روى البخاري عن إبراهيم بن موسى^(٢) بسنده إلى عائشة - رضي الله عنها - قالت: «سُحِرَ النبي ﷺ حتى كان يُخَيَّلُ إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله، حتى كان ذات يوم دعا ودعا، ثم قال: أَشْعُرْتُ أن الله أفْتَانِي فيما فيه شِفَائِي، أَتَانِي رجلان فقعد أحدهما عند رأسي، والآخر عند رجلي. فقال أحدهما للآخر: ما وجع الرجل؟ قال: مطبوب. قال: ومن طبه؟ قال: لبيد بن الأعصم. قال: فيماذا؟ قال: في مشط ومشاقة وجف طلعة ذكر. قال: فأين هو؟ قال: في بئر ذروان^(٣). فخرج إليها

(١) انظر (ص/٧٢-٧٥).

(٢) هو إبراهيم بن موسى الرازي الفراء، الحافظ أبو إسحاق، أحد أركان العلم من ذوي الإتقان، كتب عنه أبو زرعة الحافظ مائة ألف حديث. انظر: شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي (٢/٦٩).

(٣) اختلفت الروايات في لفظها، فقليل: «أروان»، وقيل: «ذي أروان»، وهكذا هو في جميع نسخ مسلم، وفي بعض روايات البخاري، وفي معظمها «ذروان» وكلاهما صحيح، والأول أجود وأصح، وقال ابن قتيبة: «إنه الصواب وهي =

النبي ﷺ ثم رجع، فقال لعائشة حين رجع: نخلها كأنه رؤوس الشياطين^(١)، فقلت: استخرجته؟ فقال: لا؛ أمّا أنا فقد شفاني الله، وخشيت أن يثير ذلك على الناس شرًا، ثم دفنت البئر^(٢).

وروى البخاري عن عبدالله بن محمد^(٣) بسنده إلى عائشة - رضي

بشر بالمدينة في بستان بني زريق هذا ما حكاه النووي في شرحه لصحيح مسلم (١٧٧/١٤). وانظر: معجم البلدان لياقوت الحموي (٥/٣)، فتح الباري (٢٣٠، ٢٢٩/١٠).

(١) في بعض الروايات «وكان رؤوس نخلها رؤوس الشياطين»، وفي بعضها «كان نخلها» بغير ذكر رؤوس، والتشبيه إنما وقع على رؤوس النخل، فلذلك أفصح به في بعض الروايات، وهو مقدر في غيرها، والمراد تقييح أجمل ما في النخلة وهو أعلاها؛ لأن التشبيه برؤوس الشياطين يراد به ذلك. انظر: معاني القرآن للفراء (٣٨٧/٢)، فتح الباري (٢٣٠/١٠).

(٢) البخاري كتاب بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده (١٤٨/٤). وانظر: كتاب الجزية باب هل يعفى عن الذمي إذا سحر (١٢٣/٤)، كتاب الطب باب السحر وقول الله تعالى ﴿ولكن الشياطين كفروا﴾ (١٧٧، ١٧٦/٧)، باب السحر (١٧٨/٧)، ومسلم كتاب السلام باب السحر (١٧٢١، ١٧١٩/٤) مع اختلاف في بعض الألفاظ من ذلك «أفلا أحرقت» في إحدى الروايتين لمسلم، وهكذا عند ابن ماجة في السنن كتاب الطب باب السحر (١١٧٣/٢)، ومسنند الإمام أحمد (٦٤، ٦٣، ٥٧، ٥٠/٦).

(٣) هو عبدالله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان العبسي أبوبكر بن أبي شيبة، الكوفي، الحافظ، صاحب التصانيف، روى عن شريك، وهشيم وابن المبارك، وابن عيينة وغيرهم، وعنه الإمام أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجة وغيرهم، توفي سنة (٢٣٥هـ). انظر: تاريخ بغداد (٧١، ٦٦/١٠)، ميزان الاعتدال (٤٩٠/٢٠)، شذرات الذهب (٨٥/٢)، الرسالة المستطرفة (ص/٣١).

الله عنها - قالت: «كان رسول الله ﷺ سحر، حتى كان يرى أنه يأتي النساء ولا يأتينهن. قال سفيان^(١): وهذا أشد ما يكون من السحر إذا كان كذا. فقال: يا عائشة، أعلمت أن الله قد أفتاني فيما استفتيته فيه، أتاني رجلان فقعدهما عند رأسي، والآخر عند رجلي، فقال الذي عند رأسي للآخر: ما بال الرجل؟ قال: مطبوب. قال: ومن طبه؟ قال: لبيد بن أعصم، رجل من بني زريق حليف لليهود كان منافقاً. قال: وفيم؟ قال: في مشط ومشاقة. قال: وأين؟ قال: في جف طلعة ذكر تحت رعوفة^(٢) في بئر ذروان. قالت: فأتى النبي ﷺ إلى البئر حتى

(١) هو أبو محمد سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون الهلالي، الكوفي، أحد أئمة الإسلام المتقنين، سمع زياد بن علاقة والزهري وغيرهما. قال ابن وهب: لا أعلم أحداً أعلم بالتفسير من ابن عيينة، مات سنة (١٩٨هـ). انظر: تاريخ بغداد (٩/١٧٤-١٨٤)، ميزان الاعتدال (٢/١٧٠)، شذرات الذهب (٣٥٤/١، ٣٥٥).

(٢) اختلفت الروايات في لفظها جاء في فتح الباري القول: في رواية الكشميهني «راعوفة» بزيادة ألف بعد الراء، وهو كذلك لأكثر الرواة، وعكس ابن التين، وزعم أن راعوفة للأصيل فقط، وهو المشهور في اللغة، وفي لغة أخرى «أرعوفة»، ووقع كذلك في مرسل عمر بن الحكم، ووقع في رواية معمر عن هشام بن عروة عند أحمد «تحت رعوفة» بمثلثة بدل الفاء، وهي لغة أخرى معروفة، ووقع في النهاية لابن الأثير، أن في رواية أخرى «زعوبة» بزاي موحدة، قال: هي بمعنى راعوفة» الفتح (١٠/٢٣٤).

وفي معناها، ثلاثة أقوال، كما في غريب الحديث لابن الجوزي: «أحدها - أنها صخرة تترك في أسفل البئر إذا احتفرت يجلس عليها المتقي. والثاني - أنها حجر يكون على رأس البئر يقوم عليها المستقي. والثالث - أنها حجر صلب يكون في البئر لا يمكنهم حفره فيترك على حاله» (١/٤٠٠). وانظر: =

استخرجه . فقال : هذه البئر التي أريتها ، وكأن ماءها نقاعة الحناء^(١) ، وكأن نخلها رؤوس الشياطين . قال : فاستخرج . قالت : فقلت أفلا تنشرت^(٢) فقال : أما والله فقد شفاني ، وأكره أن أثير على أحد من الناس شراً^(٣) .

وروى البخاري عن إبراهيم بن منذر^(٤) بسنده إلى عائشة - رضي الله عنها - «أن رسول الله ﷺ طب ، حتى إنه ليخيل إليه قد صنع الشيء وما صنعه ، وأنه دعا ربه ، ثم قال : أشعرت أن الله قد أفتاني فيما استفتيته

= فتح الباري (١٠/٢٣٤) .

(١) أي لون ماء البئر ، لون الماء الذي ينقع فيه الحناء ، أي أحمر . والحناء : نبت يتخذ ورقه للخضاب . انظر : فتح الباري (١٠/٢٣٠) ، المعجم الوسيط (١/٢٠٠) .
(٢) النشرة بالضم : إطلاق السحر عن المسحور كما يطلق على الرقية التي يعالج بها المجنون ، سميت بذلك ؛ لأنه ينشر بها عنه ماخامره من الداء يكشف ويزال . انظر : غريب الحديث لابن الجوزي (٢/٤٠٨) ، اللسان (٧/٦٥) ، القاموس (٢/١٤٢) .

(٣) البخاري كتاب الطب باب هل يستخرج السحر (٧/١٧٧، ١٧٨) . انظر : كتاب الأدب باب قول الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾ (٨/٢٢، ٢٣) ، سنن النسائي كتاب تحريم الدم باب سحرة أهل الكتاب (٧/١١٢، ١١٣) ، مسند الإمام أحمد (٤/٣٦٧) (٦/٦٣) ، دلائل النبوة (٧/٩٢-٩٤) مع اختلاف في بعض ألفاظه .

(٤) هو إبراهيم بن المنذر بن عبدالله بن المنذر بن المغيرة بن عبدالله بن خالد ، أبو إسحاق ، الأسدي ، الخزاعي ، من أهل مدينة الرسول ﷺ ، سمع مالك بن أنس ، وسفيان بن عيينة ، وعبدالله بن وهب وغيرهم ، وروى عنه البخاري ويعقوب بن سفيان وأحمد بن يوسف وغيرهم . انظر : تاريخ بغداد (٦/١٧٩-١٨١) ، ميزان الاعتدال (١/٦٧) .

فيه، فقالت عائشة: فما ذاك يا رسول الله؟ قال: جاءني رجلان، فجلس أحدهما عند رأسي، والآخر عند رجلي. فقال أحدهما لصاحبه: ما وجع الرجل؟ قال: مطبوب. قال: من طبه؟ قال: لبيد بن الأعصم. قال: فيماذا؟ قال: في مشط ومشاطة، وجف طلعة. قال: فأين هو؟ قال: في ذروان. وذروان بئر في بني زريق. قالت: فأناها رسول الله ﷺ ثم رجع إلى عائشة. فقال: والله لكأن ماءها نقاعة الحناء، ولكأن نخلها رؤوس الشياطين. قالت: فأتى رسول الله ﷺ فأخبرها عن البئر، فقلت يا رسول الله: فهلأ أخرجه؟ قال: أما أنا فقد شفاني الله وكرهت أن أثير على الناس شرًا^(١).

بعد ذكر تلك الروايات المشهورة يتضح لنا: أنها تتفق في أن الرسول ﷺ سحره لبيد بن الأعصم، وأن تأثير السحر بلغ به إلى أنه أصبح يُخِيلُ إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله، وعد هذا بعض العلماء من قبيل التواتر^(٢). وقد صرّحت بعض الروايات بنوع التأثير، وهو تخيل أنه ﷺ يأتي النساء وهو لا يأتيهن.

وقد اختلفت الروايات في كون السحر المعمول له ﷺ استخرج من البئر أو لا.

ولتوضيح الأمر الأول، وهو الاختلاف الظاهر بين بعض

(١) صحيح الإمام البخاري، كتاب الدعوات باب تكرير الدعاء (٨/١٠٣، ١٠٤).

وانظر: مسند الإمام أحمد (٦/٩٦)، دلائل النبوة للبيهقي (٦/٢٤٧).

(٢) انظر: التفسير الكبير للرازي (٣/٢١٣).

الروايات في الحديث، من كونه ﷺ: «يُخِيلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَلَا يَفْعَلُهُ»، ومن كونه: «يُخِيلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَأْتِي النِّسَاءَ وَهُوَ لَا يَأْتِيهِنَّ».

أقول: إن الحديث متفق على صحته، والروايات المذكورة كلها صحيحة، ويمكن أن يُحمل المطلق من الروايات على ما كان جائزاً عليه ﷺ من أمور الدنيا، ومما هو عرضة فيه للآفات كسائر البشر كما يمكن أن تحمل الرواية المطلقة «أَنَّهُ يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَلَا يَفْعَلُهُ» على المقيدة «إِتْيَانِ النِّسَاءِ وَهُوَ لَا يَأْتِيهِنَّ» فتكون المقيدة مفسرة ومخصصة لما أجمل في المطلقة، ويؤيد هذا ماجاء في بعض الروايات من أَنَّهُ ﷺ حبس عن عائشة - رضي الله عنها -، أو حبس عن النساء والطعام والشراب^(١).

وقد قال القاضي عياض^(٢) في معنى التخييل في إتيان النساء وهو لا يأتيهن: «أي يظهر له من نشاطه ومتقدم عاداته القدرة على النساء، فإذا دنا منهن أصابته أخذة السحر؛ فلم يقدر على إتيانهن. كما يعتري من أخذ واعترض، ولعله لمثل هذا أشار سفيان بقوله: «وهذا أشد ما يكون من السحر»، ويكون قول عائشة في الرواية الأخرى: «إنه ليُخِيلُ

(١) انظر: الشفا للقاضي عياض (١٨٢/٢)، فتح الباري (٢٢٧/١٠).

(٢) هو عياض بن موسى بن عياض اليحصبي. القاضي أبو الفضل، فقيه محدث، أديب، يعدُّ عالم المغرب، وإمام أهل الحديث في وقته، ولي قضاء سبته، ومولده فيها سنة (٤٧٦هـ)، وتوفي بمراكش سنة (٥٤٤هـ). له مصنفات كثيرة. انظر: الصلة لابن بشكوال (٤٥٣/٢، ٤٥٤)، بغية الملتمس للضبي (ص/٤٣٧)، سير أعلام النبلاء (٢٠/٢١٢-٢١٨).

إليه أنه فعل الشيء وما فعله» من باب ما اختلَّ من بصره»^(١).

وأرى أن هذا المعنى الذي ذهب إليه القاضي عياض هنا بعيد عن معنى الروايات الواردة في الواقعة، ولا تحتل الألفاظ الواردة فيها؛ ذلك المعنى، فهو متكلف؛ لأن توقع إتيان النساء وهو لا يأتيهن، غير توقع القدرة، ثم انتفاؤها، ولا يمكن أن يُحمل القول «بأنه يفعل الشيء وهو لا يفعله» على ذلك المعنى، حيث يعبرُ عنه - لو أنه هو المراد - بأنه يخيلُ إليه القدرة على فعل الشيء، أو إتيان أهله، ثم لا يحصلُ ذلك، أو لا يقدرُ على ذلك، ونحوه. فالأقربُ إلى ألفاظ الحديث التفسيرات الأولى، وسأذكرُ - إن شاء الله تعالى - في الرد على منكري تأثير السحر على الرسول ﷺ ما يزيدُ المعنى المراد وضوحًا.

وحول اختلاف الروايات في استخراج السحر من البئر، وعدم استخراجه. يقال: الروايات كلها صحيحة، لا مجال لإنكار شيء منها، وعند التحقيق في مدلولها لا تنافي بينها، فالمنفي فيها غير المثبت، وقد وضح أوجهًا من ذلك الإمام النووي - رحمه الله - فقال عن روايتي «أفلا أحرقت» و«فأخرجه»: «كلاهما صحيح، فطلبت أن يخرجته ثم يحرقه»^(٢)، والمراد إخراج السحر، فدفنها رسول الله ﷺ وأخبر أن الله

(١) الشفا (١٨٢/٢، ١٨٣)، انظر: فتح الباري (٢٢٧/١٠).

(٢) قال ابن حجر تعقيبًا على هذا: «لكن لم يقعا معًا في رواية واحدة وإنما وقعت اللفظة مكان اللفظة، وانفرد أبو كريب بالرواية التي بالمهملة والقاف فالجاري على القواعد؛ أن روايته شاذة، وأغرب القرطبي فجعل الضمير في «أحرقت» للبيد بن أعصم. قال: واستفهمته عائشة عن ذلك، عقوبة له على ما صنع من =

تعالى قد عافاه، وأنه يخاف من إخراجه وإحراقه، وإشاعة هذا؛ ضرراً وشرّاً على المسلمين، من تذكر السحر، أو تعلمه وشيوعه، والحديث فيه، أو إيذاء فاعله، فيحمله ذلك، أو يحملُ بعض أهله ومحبيه، والمتعصبين له من المنافقين وغيرهم، على سحر الناس وأذاهم، وانتصابهم لمناكدة المسلمين بذلك، هذا من باب ترك مصلحة لخوف مفسدة أعظم منها، وهو من أهم قواعد الإسلام^(١).

وبمثل قول الإمام النووي - رحمه الله - وأكثر، قال الإمام ابن القيم بعد أن ساق الحديثين: «فهذان الحديثان قد يظنُّ في الظاهر تعارضهما، فإن حديث عيسى عن هشام عن أبيه الأول فيه «أنه لم يستخرجه»، وحديث ابن جريج عن هشام فيه «أنه استخرجه» ولا تنافي بينهما، فإنه استخرجه من البئر حتى رآه وعلمه، ثم دفنه بعد أن شفي، وقول عائشة: «هلاً استخرجته؟» أي: هلاً أخرجته للناس حتى يروه ويعاينوه؟ فأخبرها بالمانع له من ذلك، وهو أن المسلمين لم يكونوا ليسكتوا عن ذلك، فيقع الإنكار، ويغضب للساحر قومه، فيحدث الشر، وقد حصل المقصود بالشفاء والمعافة، فأمر بها فدفنت، ولم يستخرجها للناس، فالاستخراج الواقع غير الذي سألته عنه عائشة، والذي يدلُّ على أنه ﷺ إنما جاء إلى البئر ليستخرجها منه، ولم يجيء

= السحر، فأجابها بالامتناع، ونبه على سببه وهو خوف وقوع شر بينهم وبين اليهود، لأجل العهد فلو قتله لثارت فتنة، كذا قال، ولا أدري ما وجه تعيين قتله بالإحراق، وأن لو سلم أن الرواية ثابتة، وأن الضمير له «الفتح» (١٠/ ٢٣٥).

(١) شرح النووي على صحيح مسلم (١٤/ ١٧٧، ١٧٨).

لينظر إليها ثم ينصرف؛ إذ لا غرض له في ذلك، والله أعلم»^(١).

ومن وجوه أخرى ذكر الإمام ابن حجر بعد أن سرد أطراف الروايات المختلفة في استخراج السحر من عدمه - قول ابن بطال^(٢): «ذكر المهلب^(٣) أن الرواة اختلفوا على هشام في إخراج السحر المذكور، فأثبتته سفيان، وجعل سؤال عائشة عن النشرة، ونفاه عيسى بن يونس، وجعل سؤالها عن الاستخراج، ولم يذكر الجواب، وصرّح به أبو أسامة. قال: والنظر يقتضي ترجيح رواية سفيان لتقدمه في الضبط، ويؤيده أن النشرة لم تقع في رواية أبي أسامة، والزيادة من سفيان مقبولة؛ لأنه أثبتهم، ولا سيما أنه كرر استخراج السحر في روايته مرتين، فيبعد عن الوهم، وزاد ذكر النشرة، وجعل جوابه ﷺ عنها بلا، بدلاً عن الاستخراج، قال: ويحتمل وجهاً آخر فذكر مامحاصله: أن الاستخراج المنفي في رواية أبي أسامة، غير الاستخراج المثبت في رواية سفيان، فالمثبت هو استخراج الجف، والمنفي استخراج ما حواه. قال: وكان السرّ في ذلك أن لا يراه الناس فيتعلمه من أراد

(١) التفسير القيم (ص/٥٦٥، ٥٦٦).

(٢) هو على بن خلف بن عبد الملك بن بطال، أبو الحسن القرطبي، يُعرف بابن اللحام أحد علماء الحديث، له شرح على صحيح البخاري، توفي سنة (٤٤٩هـ). انظر: الصلة (٢/٤١٤)، سير أعلام النبلاء (١٨/٤٧، ٤٨)، شذرات الذهب (٣/٢٨٣)، الأعلام (٤/٢٨٥).

(٣) لعله المهلب بن أبي حبيبة البصري، وثقه الإمام أحمد وأبو داود وابن حبان، وروى عنه سعيد بن أبي عروبة، ويحيى بن سعيد. انظر: ميزان الاعتدال (٤/١٩٧)، وتقريب التهذيب (ص/٥٤٩).

استعمال السَّحَر»^(١). وقد ضَعَّف الإمام ابن حجر الروايات القائلة بأن السَّحَر أخرج ورمي به، والقائلة بوجود وتر فيه إحدى عشرة عقدة، انحلت بقراءة المعوذتين»^(٢). ومع موافقتي على ما ذكرته من أقوال الأئمة: النووي، وابن القيم، وابن حجر - رحمهم الله -، أريدُ أن أضيف شيئاً أرى أن في روايات الحديث إشارات إليه، وقبله أقول: إنَّ الله سبحانه وتعالى قادر على كل شيء، على شفاء من يشاء من غير سبب، وبه. والسَّحَر من الأسباب التي يحصلُ بها الضَّررُ، وقد نال الرسول المعصوم - صلوات الله وسلامه عليه - ذلك الضَّرر، وهو القدوة والأسوة؛ قوله وفعله - صلوات الله وسلامه عليه -، شرع ومنهج لأُمَّته، وقد بيَّن الله تعالى له بوساطة الملكين سبب وجعه، ومادته ومكانه، وقد قال - صلوات الله وسلامه عليه - عن ذلك: «أشعرتُ أن الله أفتاني فيما فيه شفائي»، أو «أعلمتُ أن الله قد أفتاني فيما استفتيته فيه» أو نحو ذلك، وهذه الألفاظُ توحى بإزالة السبب ليزول المسبب، وهي الفتوى التي فيها الشفاء، وقد بادر العبد الرسول - صلوات الله وسلامه عليه - بإتيانها وإخراجها، وحلَّها ليبطل تأثيرها، وهذا مما لا يخفى، حيث إن الأثر يزول بزوال مؤثره، إذا كان مرتبطاً به، كأثر المغناطيس في الجذب، والبرودة في الثلج، ونحو ذلك مما لا يزول أثره إلا بإزالته، أو بأن يمنع من أثره مؤثراً أقوى منه.

(١) فتح الباري (١٠/٢٣٤، ٢٣٥).

(٢) انظر: فتح الباري (١٠/٢٢٥).

وأيضاً ماقيمة إخبار الرسول ﷺ بمادة السّحر ومكانه إذا لم يكن لإخراجه وإتلافه معنى وغاية. ثم إنّ في حصول الشفاء للرسول ﷺ من ذلك الضّرر من غير سلوك أسبابه، قهراً لأعدائه ﷺ، وإظهاراً لحماية الله تعالى له، وعصمته من كيد أعدائه، كما يكون ذلك في حالة عدم تأثير السحر عليه، لكنّ الله سبحانه وتعالى كما ابتلى رسوله ﷺ بتأثير السحر عليه، لم يميزه بإزالة الأثر من غير تعاطي الأسباب، وهو العليم الحكيم، والمُشرّع العليم؛ لتكون القدوة للأمة بنبيها ﷺ. وقد أنزل سبحانه وتعالى المعوذتين بهذا السبب؛ لطلب الالتجاء إلى الله تعالى بالدعاء ليحميه من أسباب الشر والضرر؛ لأنه القادر على منع ذلك. فالتعوذ بهاتين السورتين عبادة لله تعالى، وسببٌ للوقاية من الأضرار، والحمد لله ربّ العالمين.

الرّدُّ على مُنْكَرِي أثر السّحر على الرّسول ﷺ

لقد ذهب إلى نفي حقيقة السّحر وأثره المعتزلة ومن سار على نهجهم في هذا؛ كأبي بكر الجصاص، وأبي إسحاق الأستربادي، وأبي محمد بن حزم، وغيرهم، وقد سبقت أدلتهم ومناقشتها^(١).

ونفّي هؤلاء أن النبي ﷺ سُحِرَ من باب أولى، وعُمدتهم في ذلك، بالنسبة لنفي أثره عن الرسول ﷺ زيادة على أدلتهم العامة، في نفي حقيقة السّحر، وأثره مما سبق بيانه^(٢). قولهم:

إن الله - سبحانه وتعالى - يقول: ﴿إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا﴾^(٣) ولو صحَّ أنه ﷺ سُحِرَ، وناله ضرره؛ لكانوا صادقين، ولَمَّا استحقوا الذم بسبب ذلك القول.

كما أنه يلزم من كونه مسحورًا الطعن في النبوة، حيث لا يتمكن معه من الإبلاغ والأداء، وهو - صلوات الله وسلامه عليه - معصوم من مثل ذلك، كما وعده الله تعالى بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(٤)، كما أن تجويز مثل ذلك على الرسول ﷺ يعدم الثقة بما جاء به الرسول من عند الله تعالى، حيث يحتمل أن يكون يخيلُ إليه أنه يرى جبريل، وهو ليس كذلك، وأنه يوحى إليه بشيء، ولم يوح إليه

(١) انظر: (ص/٦٦-٤٦).

(٢) انظر: (ص/٥١-٤٧).

(٣) سورة الإسراء.

(٤) سورة المائدة، الآية: ٦٧.

بذلك^(١).

وهذه الدلائل - كما زعموا - يقينية، والحديث الوارد في كونه ﷺ سحره لبید بن الأعصم خبر آحاد، لا يصلح معارضا لما ثبت يقيناً من الدلائل الدالة على نفي حقيقة السحر وأثره، وعلى نفي كون الرسول ﷺ مسحوراً، حيث يوجب ذلك الطعن في النبوة، ونفي العصمة الثابتة له - صلوات الله وسلامه عليه -.

وذهب أبوبكر الجصاص إلى القول بأن مثل هذه الأخبار: «أن الرسول ﷺ سحر» من وضع الملحدين، وقال: «والعجب ممن يجمع بين تصديق الأنبياء - عليهم السلام - وإثبات معجزاتهم، وبين التصديق بمثل هذا من فعل السحرة مع قوله تعالى: ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾^(٢)، فصدق هؤلاء من كذبه الله، وأخبر ببطلان دعواه وانتحاله، وجائز أن تكون المرأة اليهودية بجهلها فعلت ذلك، ظناً منها بأن ذلك يعمل في الأجساد، وقصدت به النبي ﷺ، فأطلع الله نبيه على موضع سرها، وأظهر جهلها فيما ارتكبت وظنت، ليكون ذلك من دلائل نبوته، لا أن ذلك ضرره وخلط عليه أمره، ولم يقل كل الرواة؛ إنه اختلط عليه

(١) انظر: تنزيه القرآن عن المطاعن (ص/ ٢٣٠، ١٢١)، متشابه القرآن (١/ ٢٣٣)، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (٤/ ٤٣٣)، أحكام القرآن للجصاص (١/ ٦٠)، التفسير الكبير للرازي (٣/ ٢١٤)، شرح النووي على صحيح مسلم (١٤/ ١٧٤، ١٧٥)، فتح الباري (١٠/ ٢٢٦).

(٢) سورة طه.

أمره، وإنما هذا اللفظ زيد في الحديث، ولا أصل له^(١). كما ذهب بعضُ النُّفَاةِ ممن لم يَرُدِّ الحديث - بالزعم السابق - إلى تأويله قائلًا: إن لبيد بن الأعصم حاول أن يسحرَ النبي ﷺ، ثم أطلعه الله تعالى على ما فعله لبيد؛ لتكون معجزة للنبي ﷺ في إبطال سحر لبيد، وليعلمَ اليهود أنه نبي لا تلحقه أضرارهم. كما لم يؤثر سحرُ السَّحَرَةِ على موسى - عليه السلام -، كذلك لم يؤثر سحر لبيد على الرسول ﷺ، وما حصلَ للرسولِ كان عارضًا جسديًا شفاه الله منه، ليس من جراء السَّحر، وإنما صادف ما عمله لبيد، ولا علاقة له به، وكانت رؤيا الرسول ﷺ إنباءً من الله تعالى له بما صنع لبيد. ولا تحمل تلك الرؤيا على تفصيل القصة؛ لكونها رموزًا لم يرد في الخبر تعبير ما اشتملت عليه^(٢).

هذا جُلُّ ما عوِّلَ عليه نفاةُ هذا الأمر، وقد سبق في أكثر من موضع التعرض لذكر موقف نفاة حقيقة السَّحر وأثره من أثر السحر على الرسول ﷺ^(٣)، وبينتُ هناك ما يخص البحث، سواء في إثبات حقيقة السحر وأثره، أو في نفي الاستدلال بالحديث على كون السحر تخيلاً لا حقيقة له، وأزيدُ الموضوعَ هنا بيانًا كما وعدت، فأقول وبالله التوفيق:

أولاً - زمن السَّحر ومُدته:

ذكر الواقدي^(٤): أن السنة التي وقع فيها السَّحر هي السنة

(١) أحكام القرآن (١/٦٠).

(٢) انظر: تفسير التحرير والتنوير (١/٦٣٤).

(٣) انظر: (ص/٥٠-٥١، ١٢٨-١٣٨).

(٤) هو أبو عبد الله محمد بن عمر بن واقد مولى بني سهم، وقيل غير ذلك، ولد في =

السابعة. قال فيما ذكره ابن حجر: «لَمَّا رجع رسول الله ﷺ من الحديبية في ذي الحجة، ودخلَ المحَرَّم من سنة سبع، جاءت رؤساء اليهود إلى لبيد بن الأعصم - وكان حليفًا في بني زريق وكان ساحرًا - فقالوا له: يا أبا الأعصم أنت أسحرنا، وقد سَحَرْنَا محمدًا فلم نصنع شيئًا، ونحن نجعلُ لكُ جُعلًا على أن تسحره لنا سِحْرًا ينكؤه، فجعلوا له ثلاثة دنانير»^(١). فحصل للرسول ﷺ ما ذكر في الحديث الصحيح، واختلف في مدة بقاء هذا الأثر، فقال القرطبي: إنه رُوي في غير الصحيح أنه بقي سنة^(٢)، وقال ابن حجر: «وقع في رواية أبي ضمرة - عند الإسماعيلي - فأقام أربعين ليلة»^(٣)، وفي رواية معمر عن هشام بن عروة عن أبيه - عند الإمام أحمد -: «عن عائشة قالت: لبث رسول الله ﷺ ستة أشهر يرى أنه يأتي، ولا يأتي فأتاه ملكان...»^(٤) الحديث.

وفي رواية الأعمش عن يزيد بن حبان - عند الإمام أحمد أيضًا -

= المدينة سنة (١٣٠هـ)، وكان من أوعية العلم، اهتم بجمع الأخبار والروايات وأكثر من ذلك، وكان يذهب للوقوف على المواقع لتحديد المواضع، وقد ضَعَفَه أهلُ الحديث، وقد كان مكثراً من التصنيف رحل من المدينة إلى العراق سنة (١٨٠هـ)، وبها توفي سنة (٢٠٧هـ) تقريبًا. انظر: تاريخ بغداد (٣/٢١-٣)، وفيات الأعيان (٤/٣٤٨-٣٥١)، ميزان الاعتدال للذهبي (٣/٦٦٢)، شذرات الذهب (٢/١٨).

(١) فتح الباري (١٠/٢٢٦)، ولم أجده في مغازي الواقدي، فهو في غيره من كتبه.

(٢) انظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢٠/٢٥٣).

(٣) فتح الباري (١٠/٢٢٦).

(٤) مسند الإمام أحمد (٦/٦٣).

عن زيد بن أرقم قال: «سحر النبي ﷺ رجل من اليهود، قال: فاشتكى لذلك أيامًا، قال: فجاءه جبريل - عليه السلام - فقال: إن رجلاً من اليهود سحرك...»^(١) الحديث.

هذه الروايات المختلفة في تحديد مدة بقاء السحر، لا يمكن الجمع بينها كلها لعدم تقاربها، فيبقى الترجيح بينها هو المقدم، وأرى أيضاً صعوبة الجزم بالزمن لخفاء البداية؛ لأن الأثر يبدأ بعدها يسيراً ثم يتزايد، والرسول - صلوات الله وسلامه عليه - أبعد الخلق عن الجزع، وأقواهم احتمالاً للأذى، فلا يمكن أن يُعلم بمصابه من بادئ الأمر، لكن بعد ظهور الآثار وبلوغ ذلك مبلغه لا يبقى خفياً.

والتحديد الوارد بأنه سنة جاء في غير الصحيح، وأمّا ستة أشهر فقد جاءت موصولة بإسناد الصحيح، فهي المعتمدة كما قال ابن حجر^(٢)، كما رأى الجمع بينها وبين رواية الأربعين، بأن تكون الستة أشهر من ابتداء تغير مزاجه، والأربعين يوماً من استحكامه^(٣)، كما تُحمل رواية أيامًا، على الأربعين، والله أعلم.

ثانياً: الرد على الأدلة:

١ - زعمهم أنه لو لحق الرسول ﷺ ضررُ السحر، لصدق الكفار في قولهم: ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾^(٤).

(١) مسند الإمام أحمد (٤/٣٦٧).

(٢) انظر: فتح الباري (١٠/٢٢٦).

(٣) المرجع السابق.

(٤) سورة الإسراء. والفرقان، الآية: ٨.

قد أجاب عن هذه الشبهة الإمام الفخر الرازي بقوله: «إِنَّ الكفار كانوا يريدون بكونه مسحوراً؛ أنه مجنون أزيلَ عقله بواسطة السحر، فلذلك ترك دينهم. فأما أن يكون مسحوراً بألم يجده في بدنه فذلك مما لا ينكره أحد، وبالجمله فالله تعالى ما كان يسلط عليه لا شيطاناً، ولا إنسياً، ولا جنياً يؤذيه في دينه وشرعه ونبوته، فأما الإضرار ببدنه فلا يبعد»^(١).

وأيضاً: فإن من حكى الله تعالى عنهم ذلك القول هم كفّار قريش، وأبوجهل، والوليد بن المغيرة وأمثالهما، وذلك في سورتي الإسراء والفرقان وهما مكيتان، وقصدهم في ذلك القول تنفير الناس عن الرسول ﷺ حتى لا يتبعوه، ولا يصغوا إلى ما يتلوه من القرآن لكونه - كما يدعون - قد خبله السحر فاختلط عليه أمره، أي أنه مخدوع مغلوب في عقله، أو أن له سحراً أي: رثة. فهو لا يستغني عن الطعام والشراب، فهو مثلكم وليس بملك، كقولهم فيما أخبر الله عنهم: ﴿مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾^(٢)، وكقوله تعالى عنهم: ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ﴾^(٣) وَلَيْنَ أَطْعَمَهُ بَشَرًا مِّثْلُكُمْ إِذَا لَخَسِرْتُمْ^(٤) ونحو ذلك من الآيات.

فمقصود الكفار كما قال المفسرون راجع إلى دعواهم اختلال

(١) التفسير الكبير (٣٢/١٨٨).

(٢) سورة الفرقان، الآية: ٧.

(٣) سورة المؤمنون.

عقله بالسحر، أو الخديعة، أو كونه بشراً، وعلى هذا فلا علاقة لما حدث من سحر ليبد - الحاصل بالمدينة - بما ذكر من قول المشركين، كما لا دلالة في الآية لنفي التأثيرات العرضية التي لا علاقة لها بالتبليغ والتشريع، والله أعلم^(١).

٢ - دعوى منافية عصمة الرسول ﷺ والطعن في نبوته لو لحقه ضررُ السحر.

وفي ردّ هذه الدعوى أقول:

إن العصمة ثابتة لأنبياء الله - سبحانه وتعالى - ومعناها حفظ الله تعالى لأنبيائه من اقتراف كبائر الذنوب، ومن صغائرها المشتملة على الخسة، ومن تعمد المعصية، وهذا رأي أكثر علماء الإسلام^(٢)، كما أجمع المسلمون على أن الأنبياء معصومون فيما يبلغون عن الله تعالى من وحي^(٣).

فليس من العصمة عدم ابتلائهم، بل هم أشدّ الناس بلاءً كما صحّ عنه ﷺ ذلك، فقد روى الترمذي بسنده عن مصعب بن سعد عن أبيه قال: «قلت يا رسول الله: أي الناس أشدّ بلاءً؟ قال: الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل، فيُبتلى الرجل على حسب دينه، فإن كان دينه صلباً اشتدّ بلاؤه،

(١) انظر: أضواء البيان (٤/٤٧٠، ٤٧١)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢٧٢/١٠).

(٢) انظر: مجموع الفتاوى (٤/٣١٩، ٣٢٠).

(٣) انظر: الشفا (٢/١٢٣)، منهاج السنة النبوية (١/١٣٠)، مجموع الفتاوى (٢٩٥، ٢٩٠/١٠).

وإن كان في دينه رقة ابتلى على حسب دينه، فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشي على الأرض ما عليه خطيئة. قال أبو عيسى: وهذا حديث حسنٌ صحيح^(١).

وروى الإمام البخاري بسنده عن عبدالله بن مسعود قال: «دخلتُ على رسول الله ﷺ وهو يوعك. فقلت: يا رسول الله إنك تُوعكُ وعكاً شديداً. قال: أجل إنني أوعكُ كما يوعكُ رجلان منكم. قلت: ذلك أن لك أجرين، قال: أجل، ذلك كذلك، ما من مسلم يصيبه أذى، شوكة فما فوقها، إلّا كفر الله بها سيئاته، كما تحط الشجرة ورقها»^(٢). هذه الأحاديث من أدلة جواز مثل تلك الأمور على الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام -، ومن أخبار الوقوع مع ما هو معلوم مما أخبر الله تعالى به عن أنبيائه في القرآن الكريم، وما ورد في السنة، وما سطرته كتب السير عما جرى لهم - عليهم الصلاة والسلام - من أنواع الأذى في سبيل دعوتهم، وقد نال رسولنا - صلوات الله وسلامه عليه - صنوف الأذى من قومه. يقول القاضي عياض: «يجوز عليه - الرسول ﷺ - من الآفات والتغيرات، والآلام والأسقام، وتجرع كأس الحمام، ما يجوز على

(١) انظر: سنن الترمذي كتاب الزهد باب ماجاء في الصبر على البلاء (٦٠١/٤، ٦٠٢)، سنن ابن ماجه كتاب الفتن باب الصبر على البلاء (١٣٣٤/٢، ١٣٣٥)، سنن الدارمي كتاب الرقاق باب في أشد الناس بلاء (٣٢٠/٢)، مسند الإمام أحمد (١٧٢/١، ١٧٤، ١٨٠، ١٨٥) (٣٦٩/٦).

(٢) صحيح الإمام البخاري كتاب الطب باب أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأول فالأول (١٤٩/٧، ١٥٠).

البشر، وهذا كله ليس بنقيصة فيه؛ لأن الشيء إنما يُسمى ناقصًا بالإضافة إلى ما هو أتم منه وأكمل من نوعه، وقد كتب الله تعالى على أهل هذه الدار، فيها يحيون، وفيها يموتون، ومنها يخرجون، وخلق جميع البشر بمدرجة^(١) الغير، فقد مرض ﷺ واشتكى وأصابه الحرُّ والقرُّ، وأدركه الجوع والعطش، ولحقه الغضب والضجر، وناله الإعياء والتعب، ومسه الضعف والكبر، وسقط فجحش^(٢) شقه، وشجه الكفار، وكسروا رباعيته، وسقي السم، وسُحر، وتداوى واحتجم، وتنشر، وتعوذ، ثم قضى نحبه، فتوفى ﷺ، ولحق بالرفيق الأعلى، وتخلص من دار الامتحان والبلوى، وهذه سمات البشر التي لامحيص عنها، وأصاب غيره من الأنبياء ما هو أعظم منه، فقُتلوا قتلاً، ورُموا في النار، ونُشروا بالمناشير، ومنهم من وقاه الله ذلك في بعض الأوقات^(٣).

وعلى هذا فليس معنى العصمة عدم تعرضهم للأضرار البدنية، والمعلوم أن كل ما جاء في الخبر عن مقدار مانال الرسول ﷺ من ضرر السحر لم يتجاوز الضرر البدني كما قدمت، وكما هو المفهوم من الحديث المروي في القصة من قول عائشة - رضي الله عنها -: «قالت: سحر النبي ﷺ حتى كان يُخيلُ إليه أنه يفعلُ الشيء وما يفعله، حتى كان

(١) المدرجة: ممر الأشياء على الطريق وغيره. انظر: المعجم الوسيط (١/٢٧٧).

(٢) جحش: أي خدش. انظر: المعجم الوسيط (١/١٠٩).

(٣) الشفا (٢/١٧٨، ١٧٩).

ذات يوم دعا ودعا. ثم قال: أشعرت أن الله أفتاني فيما فيه شفائي، أتاني رجلان فقعدهما عند رأسي والآخَرُ عند رجلي، فقال أحدهما للآخر: ما وجع الرجل؟ قال: مطبوب. قال: ومن طبه؟ قال: لبيد بن الأعصم. قال: فيماذا؟ قال: في مشط ومشاقة وجف طلعة ذكر. قال: فأين هو؟ قال: في بئر ذروان، فخرج إليها النبي ﷺ ثم رجع فقال لعائشة حين رجع: نخلها كأنها رؤوس الشياطين، فقلت: أستخرجته؟ فقال: لا؛ أمّا أنا فقد شفاني الله، وخشيتُ أن يثير ذلك على الناس شرًا، ثم دفنت البئر^(١). فاستحضر الرسول ﷺ والتجأؤه إلى الله تعالى بالدعاء. ثم استيعابه الوحي، وذكره ذلك لعائشة، كلُّ هذه الأمور، دالة على أن الضرر الذي نال الرسول ﷺ كان جسديًا لم يتجاوزه إلى الإدراك.

ويدلُّ على ذلك أيضًا محاولته ﷺ علاج ذلك بالحجامة، فقد أخرج أبو عبيد القاسم بن سلام^(٢): «أن النبي ﷺ احتجم على رأسه بقرن

(١) صحيح الإمام البخاري كتاب بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده (١٤٨/٤)، وكتاب الطب باب السحر وقول الله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ (١٧٦/٧، ١٧٧)، باب السحر من الكتاب نفسه (١٧٨/٧)، كتاب الدعوات باب تكرار الدعاء (١٠٣/٨). وانظر: صحيح الإمام مسلم كتاب السلام باب السحر (١٧١٩/٤، ١٧٢٠)، مسند الإمام أحمد (٩٦، ٦٤، ٦٣، ٥٧/٦).

(٢) هو الهروي الأزدي الخزاعي بالولاء، من كبار العلماء بالحديث والأدب والفقه، تولى القضاء بطرسوس. له رحلات كثيرة، ومؤلفات واسعة، توفي سنة (٢٢٤هـ)، وقيل: غير ذلك. انظر: طبقات الحنابلة (١/٢٥٩-٢٦٢)، سير أعلام النبلاء (١٠/٤٩٠-٥٠٩).

حين طب»^(١). ويذكر ابن القيم في ذكر هديه ﷺ في علاج هذا المرض نوعين: «أحدهما - وهو أبلغهما -: استخراجُه وتبطينه، كما صحَّ عنه ﷺ أنه سأل ربه - سبحانه - في ذلك فدلَّ عليه، فاستخرجه من بئر فكان في مشط ومشاطة، وجف طلعة ذكر، فلما استخرجه ذهب ما به؛ حتى كأنما نشط من عقال. فهذا من أبلغ ما يعالج به المطبوع، وهذا بمنزلة إزالة المادة الخبيثة وقلعها من الجسد بالاستفراغ.

النوع الثاني - الاستفراغ في المحل الذي يصلُّ إليه أذى السحر، فإن للسحر تأثيراً في الطبيعة وهيجان أخلاطها، وتشويش مزاجها، فإذا ظهر أثره في عضو، وأمكن استفراغ المادة الرديئة من ذلك العضو نفع جداً»^(٢).

وعلاجُ هذا المرض بهذه الطريقة دليلٌ على أن تأثيره يكون على الطبع، وإن كان الاحتمال وارداً على العلاج بالنوع الأول، فهو في الثاني مختص بالجسماني، وتأثير السحر على الرسول ﷺ لم يكن إلاً كذلك، يقول القاضي عياض: «وإنما السحر مرض من الأمراض، وعارض من العلل يجوز عليه ﷺ كأنواع الأمراض، مما لا ينكر ولا يقدح في نبوته، وأما ماورد أنه كان يخيلُ إليه أنه فعل الشيء ولا يفعله، فليس في هذا ما يدخلُ عليه داخلة في شيء من تبليغه، أو شريعته، أو

(١) انظر: غريب الحديث (٤٣/٢)، الطب النبوي لابن القيم (ص/٩٩)، فتح الباري (١٠/٢٢٨، ٢٢٩).

(٢) الطب النبوي (ص/٩٩).

يقدحُ في صدقه لقيام الدليل والإجماع على عصمته من هذا، وإنما هذا فيما يجوز طوره عليه في أمر دنياه التي لم يبعث بسببها، ولا فضل من أجلها، وهو فيها عرضة للآفات كسائر البشر، فغير بعيد أن يخيل إليه من أمورها ما لاحقيقة له، ثم ينجلي عنه كما كان^(١) :

وأما مسألة الطعن في النبوة فهي مردودة لقيام الدليل على صدق النبي ﷺ فيما يبلغه عن الله تعالى، والدلائل على صدقه ﷺ كثيرة جداً، ألف فيها كثيرٌ من العلماء مصنفات كبيرة. وأعظم معجزاته ﷺ القرآن الكريم المعجزة الخالدة، وقد تحدى الله تعالى الجن والإنس أن يأتوا بمثله^(٢) وبعشر سور مثله^(٣) وبسورة مثله^(٤). فدعوى تجويز ما قام الدليل على خلافه باطل... وتام الرد على هذه الشبه في الرد على الدعوى التالية..

٣ - قولهم: إن تأثير السحر على الرسول ﷺ يؤدي إلى انتفاء الثقة بكل ماجاء به من عند الله تعالى. وقبل الرد على هذه الدعوى أقول:

إنَّ الشك لا يدور حول شخص إلا إذا خفي أمره، أو عُرف منه وأنكر، أمّا من دلَّ الدليل القطعي على صدقه، فاحتمال الشك غير وارد على أي أمر من الأمور التي يأتي بها، وإلاّ لانقلبت الحقائق.

(١) الشفا (١٨١/٢).

(٢) كما في آية سورة الإسراء: ٨٨.

(٣) كما في آية سورة هود: ١٣.

(٤) كما في آيات سورة البقرة: ٢٣، ٢٤، وسورة يونس: ٣٨.

وبالنسبة لما حصل للرسول ﷺ من جراء السحر لا يرد معه احتمال الإتيان بغير الحقيقة، وذلك لأمر:

أولها - إن ما حصل له ﷺ من الضرر كان جسدياً - وسبق قريباً بيان هذا - ونزيد هنا القول: بأن بعض الروايات جاءت بتعيين نوع التأثير، وهو تخيل إتيان النساء وهو لا يأتيهن، فتأثير السحر محدد بهذه الرواية في ناحية بدنية، شعور بفعل جسماني وليس ثمة فعل، مع كونه - صلوات الله وسلامه عليه - يتيقن عدم الفعل، فلم يلتبس عليه الأمر بحيث يعتقد عدم الفعل فعلاً، وإنما كانت أخذة السحر تؤثر عليه بذلك الشعور، مع يقينه ﷺ أن الواقع بخلافه، وهذا كتأثير سحر السحرة على عيني موسى - عليه السلام - كما أخبر تبارك وتعالى عن ذلك بقوله: ﴿ قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ﴾ (١)، وهي لم تكن تسعى، وإنما أثر السحر على الأعين، فجعلها ترى ما الواقع بخلافه، وقد عمل السحرة سحرهم لهذا الهدف، كذلك كان أثر السحر على الرسول ﷺ، لكن كان هدفه آخر، وهو من ناحية إتيان النساء؛ بقصد أن يؤدي ذلك إلى التباس الأمور عليه، فيذهله إلى أن يذهب عقله، يقول الإمام ابن حجر: وفي مرسل يحيى بن يعمر عند عبدالرزاق «سحر النبي ﷺ عن عائشة حتى أنكر بصره»، وعنده في مرسل سعيد بن المسيب «حتى كاد ينكر بصره» قال عياض: فظهر بهذا أن السحر إنما تسلط على جسده وظواهر جوارحه لا على تمييزه ومعتقده. قلت:

ووقع في مرسل عبدالرحمن بن كعب عند ابن سعد «فقلت أخت لبيد بن الأعصم: إن يكن نبياً فسيخبر، وإلاً فسيذهله هذا السحر حتى يذهب عقله» قلت: فوقع الشق الأول كما في هذا الحديث الصحيح^(١).

ثانيها - إن ما حصل للرسول ﷺ من ضرر السحر لم يتجاوز الجسد إلى الاعتقاد، بدليل كونه ﷺ عمل لعلاج نفسه بالحجامة، والتجأ إلى الله بالدعاء، وهذا لا يتأتى من مختل الاعتقاد، وأيضاً لم يرو أنه - صلوات الله وسلامه عليه - أناب أحداً عنه في الصلاة بالناس، ولا في تولي شئون الناس، بسبب هذه القصة، مع ما علمناه من طول مدتها - حتى على أقل ما رُوي في ذلك -، وهذا في رأيي كافٍ في إبطال شبهة عدم الثقة بشيء مما جاء به الرسول ﷺ لو ناله ضرر السحر.

ثالثها - يمتنع مع العصمة الثابتة له - صلوات الله وسلامه عليه - أن يلحقه من الضرر ما يُفوّت الإِبلاغ والأداء، وهذا يكون لو تجاوز ضرر السحر جسده الشريف إلى عقله ﷺ ولم يكن كذلك، وقد شفاه الله تعالى، ولم يرد أنه قال قولاً وأنكره، أو حدّث بما لا يقصده، أو فعل فعلاً ورأى أنه لم يفعله، بل كل ما حصل هو تخيل الفعل ولم يحصل، وليس في هذا ما يتعلق بالإبلاغ، فلم يقل ما يؤخذ عنه، ولم يفعل ما يُتَّبَعُ عليه، مما لا يقصده ولا يريده، فسنته - صلوات الله وسلامه عليه - محفوظة بحفظ الله تعالى له بالعصمة، والله أعلم.

٤ - القول بأن الحديث الوارد خبر آحاد، ولا يصلح معارضاً لما

(١) فتح الباري: (١٠/٢٢٧).

ثبت يقينًا من الأدلة الدالة على نفي حقيقة السحر، وأثره، ونفي كونه وَاللَّهُ مسحورًا.

وفي رد هذه الدعوى أقول:

أولاً - إن هناك من قابل مقولة: إن الأخبار الواردة في أثر السحر أحاد؛ بكونها جاءت متواترة وآحادًا، وقد قرر هذا الإمام الرّازي^(١). كما يُعدُّ متواترًا باعتبار إفادته العلم بناءً على حال المخبرين^(٢).

ثانيًا - عدم التسليم بأن كل أدلة نفي حقيقة السحر، وأثره يقينية، بل منه ماهو حقيقة، ومنه ما ليس كذلك، وقد سبق هذا بأدلته^(٣).

ثالثًا - عدم التسليم بأن أخبار الآحاد لا يُحتج بها.

وهذه المسألة مما استفاض الكلام فيها، ويطول بنا المقام لو حاولنا استعراض المسألة من جميع جوانبها، لكن أقول فيما يخص هذا الحديث: إنه يفيد العلم عند جماهير العلماء من المسلمين، لما احتفَّ به من القرائن المؤدية إلى الجزم بأنه صدق؛ لأنه مما ورد في الصحيحين وقد أجمعت الأمة على صحة أحاديثهما، والأمة لا تجتمع على ضلالة^(٤).

يقول الإمام ابن تيمية: «وخبر الواحد المتلقى بالقبول يوجب العلم عند جمهور العلماء من أصحاب أبي حنيفة، ومالك، والشافعي،

(١) انظر: التفسير الكبير (٣/٢١٣).

(٢) انظر: مجموع فتاوى الإمام ابن تيمية (٤١، ٤٠/١٨).

(٣) انظر: (ص/٤٦-٦٦).

(٤) انظر: مجموع فتاوى الإمام ابن تيمية (٤١، ١٧/١٨).

وأحمد، وهو قول أكثر أصحاب الأشعري كالإسفرائيني^(١)، وابن فورك^(٢)، فإنه وإن كان في نفسه لا يفيد إلا الظن، لكن لما اقترن به إجماع أهل العلم بالحديث على تلقيه بالتصديق؛ كان بمنزلة إجماع أهل العلم بالفقه على حكم، مستندي في ذلك إلى ظاهر، أو قياس، أو خبر واحد. فإن ذلك الحكم يصير قطعياً عند الجمهور، وإن كان بدون الإجماع ليس بقطعي؛ لأن الإجماع معصوم، فأهل العلم بالأحكام الشرعية لا يجمعون على تحليل حرام، ولا تحريم حلال، كذلك أهل العلم بالحديث لا يجمعون على التصديق بكذب، ولا التكذيب بصدق، وتارة يكون علم أحدهم لقرائن تحتف بالأخبار توجب لهم العلم، ومن علم ما علموه حصل له من العلم ما حصل لهم^(٣).

ويقول الإمام الشوكاني: «ولا نزاع في أن خبر الواحد إذا وقع الإجماع على العمل بمقتضاه، فإنه يفيد العلم؛ لأن الإجماع عليه قد صيره من المعلوم صدقه، وهكذا خبر الواحد إذا تلقت الأمة بالقبول

(١) هو إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران أبو إسحاق الإسفرائيني، الملقب بركن الدين، فقيه شافعي، متكلم، أصولي، أخذ عنه الكلام والأصول عامة شيوخ نيسابور، توفي سنة (٤١٨هـ). انظر: تبين كذب المفتري (ص/٢٤٣، ٢٤٤)، وفيات الأعيان (١/٢٨).

(٢) هو محمد بن الحسن بن فورك الأنصاري، أبوبكر، الأصبهاني، أصولي، فقيه، متكلم، شافعي المذهب، صاحب مدرسة بنيسابور، وله مصنفات كثيرة في علوم شتى، توفي سنة (٤٠٦هـ). انظر: تبين كذب المفتري (ص/٢٣٢، ٢٣٣)، وفيات الأعيان (٤/٢٧٢)، الأعلام (٦/٨٣).

(٣) مجموع الفتاوى (٤١/١٨).

فكانوا بين عامل به، ومتأول له، ومن هذا القسم أحاديث صحيحي البخاري ومسلم، فإنَّ الأمة قد تلت ما فيهما بالقبول^(١).

وحديث السحر الذي رأى النفاء، أنه خبر آحاد، لا يصلح معارضاً لما ثبت يقيناً - على زعمهم -؛ هو مما اختفَّ بالقرائن التي تفيدُ العلم، وقد ذكر الإمام ابن حجر القرائن التي إذا احتفت بالخبر رجحته وهي: «...».

١ - ما أخرجه الشيخان في صحيحيهما مما لم يبلغ حد المتواتر، فإنه احتفت به قرائن منها:

أ - جالتهما في هذا الشأن.

ب - وتقدمهما في تمييز الصحيح على غيرهما.

ج - وتلقي العلماء لكتابيهما بالقبول. وهذا التلقي وحده أقوى في إفادة العلم من مجرد كثرة الطرق القاصرة عن التواتر. إلا أن هذا يختصُّ بما لم ينتقده أحد من الحفَّاظ مما في الكتابين، وبما لم يقع التجاذب بين مدلوليه مما وقع في الكتابين حيث لا ترجيح؛ لاستحالة أن يفيد المتناقضان العلم بصدقهما من غير ترجيح لأحدهما على الآخر، وما عدا ذلك فالإجماع حاصلٌ على تسليم صحته.

٢ - المشهور إذا كانت له طرقٌ متباينة، سالمة من ضعف الرواة

(١) إرشاد الفحول (ص/٤٩).

والعلل . وممن صرّح بإفادته العلم النظري أبو منصور البغدادي^(١) ،
والأستاذ أبوبكر بن فورك وغيرهما .

٣ - المسلسل بالأئمة الحُفَظ المتقنين ، حيث لا يكون غريبًا كالحديث
الذي يرويه أحمد بن حنبل مثلاً ، ويشاركه فيه غيره عن الشافعي ،
ويشاركه فيه غيره عن مالك بن أنس ، فإنه يفيد العلم عند سامعه
بالاستدلال من جهة جلاله رواته ، وإن فيهم من الصفات اللائقة
الموجبة للقبول ما يقوم مقام العدد الكثير من غيرهم ، ولا يتشكك
من له أدنى ممارسة بالعلم وأخبار الناس أن مالكا لو شافهه بخبر أنه
صادق فيه ، فإذا انضاف إليه من هو في تلك الدرجة إزداد قوة ، وبَعْدَ
عما يُخشى عليه من السهو ، وهذه الأنواع التي ذكرناها لا يحصلُ
العلم بصدق الخبر منها ، إلّا للعالم بالحديث المتبحر فيه ، العارف
بأحوال الرواة ، المُطَّلِع على العلل . وكون غيره لا يحصلُ له العلم
بصدق ذلك لقصوره عن الأوصاف المذكورة لا ينفي حصول العلم
للمتبحر المذكور ، ومحصلُ الأنواع الثلاثة التي ذكرناها أن :

الأول : يختصُّ بالصحيحين .

الثاني : بما له طرق متعددة .

الثالث : بما رواه الأئمة .

(١) هو الأستاذ عبد القاهر بن محمد البغدادي ، أصولي ، وفقيه ، شافعي المذهب ،
وكان ماهراً في فنون عديدة ، وله تواليف كثيرة . توفي سنة (٤٢٩هـ) بمدينة
إسفراین . انظر : تبیین کذب المفتری (ص/٢٥٣، ٢٥٤) ، وفيات الأعيان
(٢٠٣/٣) .

ويمكن اجتماع الثلاثة في حديث واحد فلا يبعدُ حيثُذ القطعُ بصدقه، والله أعلم^(١).

وعلى هذا فلا مجال لنفي دلالة حديث عائشة - رضي الله عنها - على كونه ﷺ لحقه ضرر السحر؛ بكونه خبر آحاد.

٥ - دعوى أن مثل هذه الأخبار - أن الرسول ﷺ سحر - من وضع الملحدين.

يجاب عن هذه الدعوى؛ بأنها ساقطة من أساسها، فهي ليست مبنية على أساس علمي، والطعن في أمر كهذا شهرة بهذه الصورة لا يخلو من أحد أمرين: إما القصور العلمي، وإما عدم المبالاة بقول خلاف الحقيقة؛ لأن قصة سحر لبيد بن الأعصم لرسول الله ﷺ مما استفاض حيث ذكر ذلك المهتمون برواية الحديث كالأئمة: أحمد، والبخاري، ومسلم، والنسائي، والبيهقي وغيرهم. ثم الدعوى بأن ما رواه هؤلاء الأئمة الأجلاء من وضع الملحدين أمر لا يقبله عقل مسلم، وفيما ذكرتُ في رد الدعوى السابقة من أقوال العلماء مما يؤكد الاحتجاج بالحديث الوارد في السحر، دليلٌ على بطلان دعوى أن القصة من وضع الملحدين من باب أولى وأحرى، والله ولي التوفيق.

٦ - دعوى أن لبيد لم يسحر النبي ﷺ، وإنما حاول فأخبره الله

(١) نزهة النظر شرح نخبة الفكر (ص/٢٦، ٢٧)، وانظر تدريب الراوي للسيوطي (١/١٣٣-١٣٥).

تعالى ، ولم يؤثر سحره عليه كما لم يؤثر سحر سحرة فرعون على موسى - عليه السلام - .

وفي مناقشة هذه الدعوى أقول :

إن مجرد نظرة في الحديث المروي في هذا الأمر؛ كافية في فهم بطلان هذه الدعوى . فقول أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - «سحر رسول الله» يفهم منه حصول الأمر ، لا المحاولة ، كما لا يقال «ضرب» لمحاولة الضرب ، إنما لإيقاعه . ويؤكد حمل اللفظ على ظاهره المتبادر قولها بعد ذلك : «حتى كان رسول الله ﷺ يخيل إليه» ، وهذا هو تأثير ذلك العمل ، الذي عمله لبيد ، وهو من جنس مستطاع السحرة ، وقد حصل هذا لرسول الله ﷺ ، ولم يكن يعلم سببه ، وبعد الدعاء منه ﷺ والفتيا من الله تعالى قال لعائشة : «أشعرت أن الله أفتاني فيما فيه شفتائي ، أو فيما استفتيته فيه» وذكر القصة : وفيها أن أحد الرجلين اللذين رآهما ﷺ قال للآخر حين سأله عن وجعه : «إنه مطبوب» أي مسحور ، وهذا صريح ؛ بأن سبب ماكان يجده الرسول ﷺ السحر الذي وصفاه ، فكانت هذه ، هي الفتوى ، وهي صريحة في بيان نوع المرض ، ودليل العلاج ، فعمل بذلك الرسول ﷺ وزال عنه ماكان يجده ، ثم إن اتفاق جمهور المفسرين على أن سبب نزول المعوذتين ؛ هو ماكان من سحر لبيد بن الأعصم لرسول الله ﷺ^(١) دليل على أن ذلك حصل ، وأن التعوذ بهما

(١) انظر: سنن النسائي كتاب الافتتاح ، باب الفضل في قراءة المعوذتين (١٥٨/٢) ، الجامع لاحكام القرآن للقرطبي (٢٥٢/٢٠) ، تفسير القرآن العظيم =

حصانة من ذلك ونحوه. ثم كان ﷺ يتعوذ بهما، ويُرشدُ إلى التعوذ بهما^(١)، فقد روى الإمام البخاري بسنده عن عائشة - رضي الله عنها - «أن رسول الله ﷺ كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث، فلَمَّا اشتدَّ وجعه كُنْتُ أقرأُ عليه وأمسح بيده رجاء بركتها»^(٢). وروى أيضاً بسنده عن عائشة: «أن النبي ﷺ كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيها، فقرأُ فيهما قل هو الله أحد، وقل أعوذ برب الفلق، وقل أعوذ برب الناس. ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده، يبدأ بهما على رأسه ووجهه وما أقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات»^(٣).

فتعوذه - صلوات الله وسلامه عليه - ومداومته على ذلك، وخوفه من تعرضه له، ولمثله دليل جواز ذلك، وإمكان وقوعه وعدم استحالته في حق الرسول ﷺ.

= لابن كثير (٨/٥٥١-٥٥٣).

(١) انظر: (ص/٧٢-٧٥).

(٢) صحيح الإمام البخاري، كتاب فضائل القرآن باب فضل المعوذات (٦/٢٣٣). وانظر: صحيح الإمام مسلم كتاب السلام، باب رقية المريض بالمعوذات (٤/١٧٢٣، ١٧٢٤)، موطأ الإمام مالك كتاب العين باب التعوذ والرقية في المرض (٢/٩٤٢، ٩٤٣)، سنن أبي داود كتاب الطب باب كيف الرقى (٤/١٥)، سنن ابن ماجه كتاب الطب باب النفث في الرقية (٢/١١٦٦).

(٣) صحيح الإمام البخاري كتاب فضائل القرآن، باب فضل المعوذات (٦/٢٣٣)، (٢٣٤). وانظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢٠/٢٥٢)، تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٨/٥٥١-٥٥٣).

أما دعوى عدم تأثير سحر سحرة فرعون على عيني موسى - عليه السلام - فالآيات القرآنية الواردة في ذلك تردّها، قال تعالى مخبراً عن تلك الحال: ﴿ قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ ﴾ (١)، وقال: ﴿ قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِجَابٌ وَعَصِيَّتُهُمْ يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ إِنَّهَا تَسْتَعِي ﴾ (٢) فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ﴿ (٣) وهذه الآيات مصرحة بأنهم سحروا أعين الناس، وحصلت لهم الرهبة من تلك الحبال والعصي التي رأوها تتحرك، وهي لم تكن كذلك، وإنما من تأثير السحر على الأعين، وكان ما حصل للناس قد حصل لموسى - عليه السلام - حيث خيل إليه أن ما ألقوه من الحبال والعصي تتحرك، وأوجس من ذلك مخافة. وهذا بلا شك من تأثير السحر على عينيه، وإلاً لما رأى الحبال والعصي الثابتة متحركة، كما لا يمكن أن يشعر بالخوف، لو كانت الحبال، والعصي، على حالتها الطبيعية.

٧ - دعوى أن ما حصل للرسول ﷺ كان عارضاً جسدياً لا علاقة له بالسحر، والفتوى رؤيا منام لا تدلُّ على أن الرسول ﷺ ناله الضرر، وليس في القصة تفصيل ذلك.

وفي جواب هذا أقول:

كون ما حصل للرسول ﷺ عارضاً جسدياً، مسلم، أما نفي علاقته بالسحر فممنوع؛ لأن القصة بتفاصيلها ورواياتها المختلفة، وما روي

(١) سورة الأعراف.

(٢) سورة طه.

(٤) انظر: تفسير التحرير والتنوير لابن عاشور (١٥٣، ١٤٢/٢٥).

الشفاء عقب ذلك، بما صرَّح به - صلوات الله وسلامه عليه - حيث قال بعد الرؤيا: «ياعائشة أشعرت أن الله أفتاني فيما فيه شفائي»، وفي بعضها «فيما استفتيته فيه». وقد دعا الله تعالى طالبًا الشفاء، ثم قال بعد إخراجه وإفساد تركيبه، وهي حالة بها يزول أثره: «أما أنا فقد شفاني الله تعالى» وهذا صريح بأن السحر الموضوع في البئر هو المتسبب في حصول المرض. والله أعلم.

الباب الثاني أحكام السحر

- يشتمل هذا الباب على أربعة مباحث :
- المبحث الأول : تعلم السحر وتعليمه.
- المبحث الثاني : حكم السَّاحِر.
- المبحثُ الثالث : النشرة.
- المبحثُ الرابعُ : الواقع والحكم.

المبحث الأول

تعلم السحر وتعليمه

علمنا أن السحر ليس محدودًا بحد واحد، ولا محصورًا بقسم واحد أيضًا، فهو أقسام مختلفة، ويعرف بتعريفات كثيرة. وقد أخبر الله - سبحانه وتعالى - أن السحر مما يُعلم ويُتعلّم، وحكى عن فرعون وقومه في آيات كثيرة وصف السّاحر بكونه عليمًا، وأنّ السحر مما يُعلم ويُتعلّم. قال تعالى: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيْطَانَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾^(١)، وقال تعالى حكاية عن قوم فرعون: ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرُ عَلِيمٍ﴾^(٢)، وقال عنهم: ﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ خَبِيرِينَ﴾^(٣)، وقال تعالى عن فرعون: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ لَا تُعَلِّمُونِي السِّحْرَ إِنِّي أَخْلَقْتُ بِالسِّحْرِ﴾^(٤)، وقال عنه: ﴿قَالَ أَمْنَمْتُ لَكَ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكَ

(١) سورة البقرة، الآية: ١٠٢.

(٢) سورة الأعراف.

(٣) سورة الأعراف.

(٤) سورة يونس.

إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ^(١)، وقال تعالى عنه: ﴿قَالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ^(٢)﴾، وقال تعالى عن قومه: ﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الدَّائِنِ خَشْرَيْنَ^(٣) يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَابٍ عَلِيمٍ^(٤)﴾.

وبناء على هذا فالسحر مقدور للخلق، حيث إنه مما يُطلب ويُحصّل بحسب ما يتهيأ لطالبه، كغيره من سائر العلوم إذا تحققت الشروط وانتفت الموانع، لكن هذا العلم بمعناه الاصطلاحي ليس على درجة واحدة نظراً لكثرة أقسامه، فقد يجيد متعلمه، أنواعاً منه؛ إجادة نظرية، ومع ذلك لا يتأتى له، تطبيقاً في جميع الأقسام؛ لأنه يشترط للتطبيق العملي شروط أخرى زائدة على العلم، لها تعلق بالساحر، من أجلها، تتأكد الحرمة، ويعظم الذنب.

والسحر حرام بلا خلاف بين أهل العلم^(٥)، جمهورهم يراه مكفراً مطلقاً^(٥)، وبعضهم ذهب إلى أن أنواعاً منه معصية كبيرة^(٦)، ونصوص الكتاب، والسنة، صريحة في حرمة، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ

(١) سورة طه، الآية: ٧١. سورة الشعراء، الآية: ٤٩.

(٢) سورة الشعراء.

(٣) سورة الشعراء.

(٤) انظر: شرح منتهى الإرادات (٣/٣٩٤)، حاشية ابن عابدين (٤/٢٤٠)، دعوة التوحيد للدكتور الهراس (ص/٧٩).

(٥) انظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢/٤٩)، شرح النووي على مسلم

(١٤/١٦٧)، شرح منتهى الإرادات (٣/٣٩٤)، الخرشي على سيدي خليل

(٨/٦٣)، حاشية ابن عابدين (٤/٢٤٠)، الروضة الندية (٢/٤٢٤).

(٦) انظر: شرح النووي على مسلم (٤/١٦٧)، فتح الباري (١٠/٢٢٤).

أَشْرَبَهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ»^(١).

فقل: إن معنى الآية: لقد علم أهل الكتاب فيما عهد إليهم أن السَّاحِرَ لا خلاق له في الآخرة، أو لا دين له^(٢). فهي دليلٌ على تحريم السحر، وكذلك هو في جميع الأديان^(٣)، لقوله تعالى: ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾^(٤)، ومما في التوراة إلى اليوم من خطاب لموسى - عليه السلام - قوله: «متى دخلت الأرض التي يعطيك الرب إلهك، لا تتعلم مثل رجس أولئك الأمم، لا يوجد فيك من يجيز ابنه، أو ابنته في النار، ولا من يعرف عرافة، ولا عائف ولا متفائل، ولا ساحر، ولا من يرقى رقية، ولا من يسأل جانًا، أو تابعة، ولا من يستشير الموتى؛ لأن كل من يفعل ذلك مكروه عند الرب، وبسبب هذه الأرجاس الرب إلهك طاردهم من أمامك تكون كاملاً لدى الرب إلهك، إنَّ هؤلاء الأمم الذين تخلفهم يسمعون للعائفين والعرافين، وأما أنت فلم يسمح لك الرب إلهك هكذا»^(٥).

وهذا النص من التوراة يحمل تحذيرًا من السحرة والعرافين، ونهيًا عن إتيانهم، والاستماع إليهم، في تلك الديانة، ويحكي واقعًا

(١) سورة البقرة، الآية: ١٠٢.

(٢) انظر: تيسير العزيز الحميد (ص/٣٨٣)، فتح المجيد (ص/٣١٥)، دعوة التوحيد (ص/٧٩).

(٣) انظر: تيسير العزيز الحميد (ص/٣٨٣)، فتح المجيد (ص/٣١٥).

(٤) سورة طه.

(٥) الكتاب المقدس، سفر التثنية، الإصحاح الثامن عشر (ص/٣٠٨).

تاريخيًا عن ذلك الدين. وما في التوراة ليس مستندًا لحكم بعد نزول القرآن الكريم، فهو ناسخها، وقبل ذلك وبعده، قد امتدت أيدي العابثين من بني إسرائيل إلى تحريف كتبهم، الأمر الذي يجعل كل ما فيها من أخبار محل توقف ونظر.

ومن أدلة السنة على حرمة السحر، ما روى البخاري بسنده عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «اجتنبوا السبع الموبقات»، قالوا يارسول الله: وما هن؟ قال: «الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات»^(١).

وقد نظر الإمام الرازي إلى السحر نظرة مجردة عن محتواه، أي من حيث هو علمٌ مطلق، فلم ير العلم به قبيحًا ولا محظورًا، بل رآه علمًا واجبًا لضرورة التفريق بينه وبين المعجزة، فقال: «.. العلم بالسحر غير قبيح ولا محظور، اتفق المحققون على ذلك؛ لأن العلم لذاته شريف، وأيضًا لعموم قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا

(١) صحيح الإمام البخاري كتاب الوصايا باب قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ آلِهَتِنِمْ ظُلْمًا﴾ (١٢/٤). وانظر: في الصحيح كتاب الطب باب الشرك والسحر من الموبقات (١٧٧/٧)، كتاب الحدود، باب رمي المحصنات (٢١٨، ٢١٧/٨)، صحيح الإمام مسلم كتاب الإيمان باب بيان الكبائر وأكبرها (٩٢/١)، سنن أبي داود كتاب الوصايا باب ما جاء في التشديد في أكل مال اليتيم (١١٥/٣)، سنن النسائي كتابي الوصايا باب اجتناب أكل مال اليتيم (٢٥٧/٦).

يَعْلَمُونَ»^(١)؛ ولأن السحر لو لم يكن يعلم لما أمكن الفرق بينه وبين المعجز، والعلم بكون المعجز معجزاً واجب، وما يتوقف الواجب عليه فهو واجب، فهذا يقتضي أن يكون تحصيل العلم بالسحر واجباً، وما يكون واجباً كيف يكون حراماً وقيحاً^(٢)، كما أن هناك من رآه فرضاً لردّ ساحر أهل الحرب، وجائزاً للتوفيق بين الزوجين^(٣).

وقد تعقب الإمام ابن كثير، الإمام الرازي، فقال بعد أن أورد قوله: «وهذا الكلام فيه نظر من وجوه. أحدها: قوله: (العلم بالسحر ليس بقيح). إن عني به ليس بقيح عقلاً، فمخالفة من المعتزلة يمنعون هذا، وإن عني أنه ليس بقيح شرعاً، ففي هذه الآية الكريمة تبشيع لتعليم السحر^(٤)، وفي الصحيح^(٥): «من أتى عراقاً أو كاهناً، فقد كفر بما أنزل على محمد»^(٦). وفي السنن: «من عقد عقدة، ونفث

(١) سورة الزمر، الآية: ٩.

(٢) التفسير الكبير (٣/٢١٤).

(٣) انظر: حاشية ابن عابدين (١/٤٤).

(٤) آية سورة البقرة: ١٠٢.

(٥) الحديث المذكور ليس هو مما في الصحيحين، أو في أحدهما، ولا يمنع ذلك من كونه صحيحاً. انظر: أضواء البيان (٤/٤٦٤).

(٦) الحديث مما رواه الإمام أحمد في المسند (٢/٤٢٩)، والحاكم في المستدرک (٨، ٧/١)، وقال: «هذا حديث صحيح على شرطهما جميعاً من حديث ابن سيرين، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وفيه عند أحمد، والحاكم زيادة: فصدقه فيما يقول»، وسيأتي زيادة تخريج لهذا الحديث.

فيها، فقد سحر»^(١)، وقوله: (ولا محذور: اتفق المحققون على ذلك) كيف لا يكون محظوراً مع ما ذكرناه من الآيات، والحديث؟ واتفاق المحققين يقتضي أن يكون قد نصَّ على هذه المسألة أئمة العلماء، أو أكثرهم، وأين نصوصهم على ذلك؟ ثم إدخاله السحر في عموم قوله: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٢). فيه نظر؛ لأن هذه الآية إنما دلت على مدح العالمين بالعلم الشرعي، ولمَ قلت إن هذا منه؟، ثم ترقيه إلى وجوب تعلمه؛ بأنه لا يحصل العلم بالمعجز إلاَّ به، ضعيف بل فاسد؛ لأن أعظم معجزات رسولنا - عليه الصلاة والسلام - هي القرآن العظيم، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، تنزيلٌ من حكيمٍ حميد، ثم إن العلم بأنه معجز لا يتوقف على علم السحر أصلاً، ثم من المعلوم بالضرورة، أن الصحابة، والتابعين، وأئمة المسلمين، وعامتهم؛ كانوا يعلمون المعجز، ويفرقون بينه وبين غيره، ولم يكونوا يعلمون السحر، ولا تعلموه، ولا علموه، والله أعلم»^(٣).

ويقول الشيخ محمد الأمين الشنقيطي عن رأي الرَّاَزي: «ولا

(١) هذا الحديث رواه النسائي في كتاب تحريم الدم باب الحكم في السحرة (١١٢/٧)، عن عمر بن علي قال: حدثنا أبو داود، قال: حدثنا عباد بن ميسرة المنقري عن الحسن عن أبي هريرة. قال الذهبي: «هذا الحديث لا يصح للين عباد وانقطاعه» ميزان الاعتدال (٣٧٨/٢). وانظر: فتح المجيد شرح كتاب التوحيد (ص/٣٢٨).

(٢) سورة الزمر، الآية: ٩.

(٣) تفسير القرآن العظيم (١/٢٠٨).

يخفى سقوط هذا الكلام، وعدم صحته^(١). ويقول معقبًا على رد الإمام ابن كثير: «ولا يخفى أن كلام ابن كثير هذا صواب، وأن رده على الرّازي واقع موقعه، وأن تعلم السحر لا ينبغي أن يختلف في منعه، لقوله - جلّ وعلا -: ﴿وَيَعْلَمُونَ مَا يَصُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾^(٢)»^(٣).

وأقول: لاشكّ بأن العلم شريف، ولا بأن من يعلم أفضل ممن لا يعلم، لكن هذا الإطلاق غير مسلم، فليس كل العلم شريفًا، ولا كل عالم أفضل ممن ليس بعالم؛ لأنّ العلم غير خارج عن دائرة التكليف فهو مرتبط بالأمر والنهي، فكل مأمور به شريف نافع، وكل منهي عنه ضار. والعلم المأمور به هو المشتمل على ما ينفع في الدنيا والآخرة، وإذا تضمن ضارًا غالبًا على نفعه دخل في المنهي عنه، حتى ولو كان اسمه علمًا؛ لأن حكم الشيء لا يكون مرتبطًا باسمه دون محتواه، وعلم السحر لا يخرج عن كونه مبنياً على الشرك، أو الكذب، والغش والخداع، ونحو ذلك، ممّا هو ضار بالفرد والمجتمع، وكلّ ذلك مما يُتلقى ويؤخذُ عن يحسنونه، فهو علمٌ بهذا الاعتبار، وشرف العلم مرتبط بشرف المعلوم، فحال عالم هذا العلم كحال معلومه، ومعلومه كله ضلال، حيث نفى الله تعالى عنه النفع، وأثبت فيه الضرر، ونفى عن صاحبه الفلاح، وما هو كذلك فهو حرام؛ لأن الشرع أتى

(١) أضواء البيان (٤/٤٦٣).

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٠٢.

(٣) أضواء البيان (٤/٤٦٤).

بجلب المصالح ودفع المضار، وقد أطلق القول بالحرمة جمهور العلماء، وإن اختلفوا في حكم الساحر، كما سيأتي بيان هذا في المبحث التالي^(١).

وأما من رأى فرضية تعلم السحر لرد ساحر أهل الكتاب فصريح قوله تعالى: ﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾^(٢)، يرد ذلك، إذ لا نفع في السحر البتة، وما لا نفع فيه، وضرره متحتم، لا يشرع تعلمه بأي حال، وقد أخبر - سبحانه وتعالى - عن الساحر بقوله: ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾^(٣)، ومن نفى عنه الفلاح فلا يرجى نفعه أبداً. كما لا يمكن أن يكون نصر الحق من هذا الطريق الذي نفى عنه المولى سبحانه الفلاح، وقد ذهب الجمهور إلى عدم جواز تعلم السحر من غير عمل به^(٤)، ونقل عن الإمام مالك تكفيره^(٥)، كما أن الجمهور ذهبوا إلى تكفير الساحر مطلقاً^(٦)، ومتعلمه لأي غرض هو ساحر فيعتبر داخلاً

(١) انظر: (ص/١٧٩-٢١١).

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٠٢.

(٣) سورة طه.

(٤) انظر: أضواء البيان (٤/٤٦٢).

(٥) انظر: الخرشي على مختصر سيدي خليل (٨/٦٣).

(٦) انظر: أحكام القرآن للجصاص (١/٦١، ٦٢)، أحكام القرآن لابن العربي

(٣١/١)، التفسير الكبير للرازي (٣/٢١٥)، الكافي لابن قدامة (٤/٦٥)،

الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢/٤٩)، شرح النووي على مسلم

(١٤/١٧٦)، فتح الباري (١٠/٢٢٤)، الخرشي على مختصر سيدي خليل

(٨/٦٣)، حاشية ابن عابدين (٤/٢٤٠)، الروضة الندية (٢/٤٢٤).

في الحكم.

ودعوى الجواز للتوفيق بين الزوجين غير مسلمة، لصدق اسم السّاحر على متعاطيه، وقد ذهب كثيرٌ من العلماء إلى كفر السّاحر مطلقاً كما ذكرت، ونُقِلَ عن الإمام مالك التكفير بما يجمع بين المرء وزوجه، وما يفرق، كما أن مجرد التعلم مكفر عنده^(١).

وقد ذهب بعض العلماء إلى عدم إطلاق الحكم بمنع تعلم السحر وتعليمه؛ لكونه ليس نوعاً واحداً يمكن أن يشملَه حكمٌ بالمنع المطلق، أو الجواز المطلق. فرأوا التفصيل في ذلك؛ من هؤلاء الإمام أبو حيان قال: «ما كان منه يُعْظَمُ به غيرُ الله من الكواكب والشياطين، وإضافة ما يحدثه الله إليها؛ فهو كفرٌ إجماعاً، لا يحلُّ تعلمه، ولا العمل به، وكذا ما قصد بتعلمه سفك الدماء والتفريق بين الزوجين والأصدقاء. وأما إذا كان لا يعلم منه شيء من ذلك، بل يحتمل، فالظاهرُ أنه لا يحلُّ تعلمه، ولا العمل به، وما كان من نوع التحيل والتخييل والدك والشعبذة، فإن قصد بتعليمه العمل به، والتمويه على الناس فلا ينبغي تعلمه؛ لأنه من باب الباطل، وإن قصد بذلك معرفته، لئلا تتم عليه مخايل السحرة وخدعهم؛ فلا بأس بتعلمه، أو اللهو واللعب، وتفريج الناس على خفة صنعته فيكره»^(٢). كما رأى الزمخشري أن السحر ابتلاء من الله تعالى،

(١) انظر: أحكام القرآن لابن العربي (٣١/١)، الخرشي على مختصر سيدي خليل (٦٣/٨).

(٢) البحر المحيط (٣٢٨/١). وانظر: تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٢١٢/١).

فمن تعلمه، لا يعمل به، ولكن ليتوقاه، ولئلا يغتر به؛ كان مؤمناً^(١).

هنا أمور، لابد من التنبيه عليها:

أولها - القول بعدم منع تعلم السحر بقصد كشف مخايل السحرة وتوقي السحر.

وهذا غير صحيح؛ لأن السحر ليس كله من نوع الخدع والتخيل، وتجوز التعلم مطلقاً بهذا القصد، وسيلة إلى العلم بالأنواع الأخرى، المجمع على حرمة تعلمها، فهو ذريعة إلى المحرم، وذريعة المحرم محرمة.

وأيضاً، متعلم السحر يعتبر ساحراً، وحكم الساحر جاء مطلقاً من غير تفریق؛ بين من قصد بعلمه العمل، ومن قصد كشف العاملين، وهذا وجه قوي في منع تعلمه.

وأما اعتبار المتعلم للتوقي مؤمناً، فبعيد كل البعد؛ لأن الابتلاء إن كان، ففي الابتعاد نهائياً؛ لا باقتراف المحرم، حيث جاء التصريح بأن تعلمه يضر ولا ينفع، فلا وجه لهذا الاعتبار، والله أعلم.

ثانيها - القول بكراهة ما هو لهو ولعب، وإظهار خفة الصنعة، وهذا صحيح؛ في حالة ما إذا كان ما يستعمله صاحب اللهو واللعب يعتمد على لطافة الحركة والذكاء في اللعبة.

أمّا إذا كان في ذلك استجلاب إعانة، أو استعمال أدوية، أو

(١) انظر: الكشف (١/٨٥) ويرى الزمخشري أن السحر جاء ابتلاء، كما ابتلي قوم طالوت بالنهر.

أدخنة، أو نحو ذلك، فالأمر لا يقف عند حد الكراهة بل هو محرم، وهو نوع من أنواع السحر المحذور. ذكر ابن حجر عن بعض العلماء القول بجواز تعلم السحر لأحد أمرين: إمّا لتمييز ما فيه كفر، وإمّا لإزالته عن أصابه. وقال: «فأما الأول فلا محذور فيه إلّا من جهة الاعتقاد، فإذا سلم الاعتقاد فمعرفة الشيء بمجردة لا تستلزم منعاً، كمن يعرف كيفية عبادة أهل الأوثان للأوثان؛ لأن كيفية ما يعملها السّاحر إنّما هي حكاية قول أو فعل، بخلاف تعاطيه والعمل به، وأمّا الثاني: فإن كان لا يتم كما زعم بعضهم إلّا بنوع من أنواع الكفر أو الفسق؛ فلا يحلّ أصلاً وإلّا جاز للمعنى المذكور»^(١).

وأقول: إنّ ما قرّره الإمام ابن حجر بعد ما حكاه من تجويز بعضهم تعلم السحر لأحد أمرين: أما الأمر الأول فليس مسوغاً؛ لإمكان معرفة الحكم من غير تعلم، وذلك بمعرفة حدّ السحر وشروطه، مما يُعطي تصوراً كافياً يُبنى عليه حكمه، وهذا معلوم؛ فمن يعرف معنى الاجتهاد وشروطه مثلاً، لا يكون مجتهداً بمجرد تلك المعرفة، مع علمه بمن يمكن أن يكون مجتهداً، لصدق شروط الاجتهاد عليه.

والمثال الذي قاس عليه ابن حجر الجواز مختلف عن المقاس تماماً؛ لأن عبادة الأوثان بأي صفة كانت؛ دعاء، أو ذبحاً، أو خوفاً، أو رجاءً، أو غير ذلك، علمها لذاته ليس محذوراً بل هو مشروع، وإنما المحذور فيها صرفها لغير مستحقها، الله - تبارك وتعالى -.. أمّا السّحرُ

(١) فتح الباري (١٠/٢٢٤، ٢٢٥).

فهو ممنوع تعلمًا وتطبيقًا، ومرّ ذكرُ رأي الجمهور في منع تعلم السحر مطلقًا، فالحال مختلفة، وحكمها كذلك.

وأما الأمر الآخر الذي ذكره ابن حجر؛ فسيأتي بيانه في موضوع حل السحر عن المسحور.

وبعد هذا أقول: إنَّ ما قيلَ في عدم تحريم تعلم السحر، سواء مطلقًا، أو لغرض من الأغراض، إمَّا باطلٌ، أو ضعيف، كما بينتُ، وجمهور العلماء يحرمون تعلم السحر وتعليمه، وهذا بيقين مبني على فهمهم حقيقته ومؤداه، سواء منه ما كان حقيقة، أو ما كان تخيلاً، ويعدونه من أكبر الكبائر؛ لكونه لا يتأتى إلَّا بتعليم، فلا يكون ساحرًا بالفعل إلَّا من تعلم السحر، كما لا يكون الإنسان كاتبًا بالفعل إلَّا بتعلم الكتابة، فالتعلم محرم بذاته، أو هو ذريعة إلى المحرم، والذريعة إلى المحرم يجب سدُّها. وقد أخبر تعالى بكذب الشياطين، فيما تلتته عن ملك سليمان - عليه السلام -، ونفى عنه ما نسبوه إليه من السحر بنفي الكفر عنه؛ لكون السحر كفرًا، وأكد كفرهم وبين صورة منه، هي مقتضى الحال «تعليم الناس السحر»، ومما يؤكد كفر متعلم السحر قوله تعالى في الآية نفسها عن الملكين اللذين يعلمان السحر لمن جاء متعلمًا: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾^(١)، أي بتعلم السحر، لهذا كان رأي الجمهور أن تعلم السحر حرام، وصرَّح بعضهم بالتحريم حتى مع عدم

(١) سورة البقرة، الآية: ١٠٢.

العمل^(١).

فإن قيل: إن إطلاق الكفر في تعلم السحر يُشكّل عليه الخبر عن الملكين المعلمين للسحر في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَرْوْتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾^(٢). إذ يلزم منه القول بكفر الملكين وهذا غير جائز^(٣).

قلنا: الأمر لا يفهم بهذه الصورة لأمر:

أولها - إنَّ الله تعالى جعل التعليم من قبل ملائكة على خلاف المعتاد في إبلاغ الخلق التعليمات الأخرى، والتي تكون بوساطة الأنبياء والرسل من البشر، وعلى هذا يختلف الحكم فيجب عدم الغفلة عن الفرق.

ثانيها - تنبيه الملائكة المتعلِّم؛ إنهم فتنة فلا يُقدم على التعلُّم، استدلالاً على علمهم ذلك بكونه جائزاً.

ثالثها - كون المعلمين ملائكة يفهم منه تحريم تعلم السحر، إذ لو

(١) انظر: أحكام القرآن للجصاص (١/٦١، ٦٢)، أحكام القرآن لابن العربي (٣١/١)، الكافي لابن قدامة (٤/١٦٥)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٤٩/٢)، شرح النووي على مسلم (١٤/١٧٦)، شرح منتهى الإرادات (٣/٣٩٤)، الخرشبي على سيدي خليل (٨/٦٣)، حاشية ابن عابدين (٤/٢٤٠)، أضواء البيان (٤/٤٦٢).

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٠٢.

(٣) انظر: التفسير الكبير للرازي (٣/٢١٦).

كان المعلم نبياً، أو رسولاً من البشر؛ لكان علمه دليل الجواز؛ لأن الرسل قدوة الأمم، والتحذير من غير علم أقل فائدة.

رابعها - إنَّ ترك أمر السَّحر لوحي الشياطين من غير نذير عالم بالأمر، تكليفه مُخْتَلِف عن تكليف المُنْذِرِينَ؛ يجرُّ إلى الوسوسة، وتخلخل الإيمان لدى كثيرٍ من ضعاف العقول، ولكن الحكيم العليم الذي خلق الجنَّ والإنس ليلوهم أيهم أحسنُّ عملاً، هياً كل الوسائل التي بها يستطيعون الإتيان بالمأمور، والابتعاد عن المحذور؛ لئلا يكون للناس على الله حجة، والله أعلم.

المبحث الثاني حكم السّاحر

لم يختلف العلماء كثيرًا في حكم السّاحر، كاختلافهم في كثير من الأمور الأخرى، وذلك راجع بلا شك إلى وضوح الرؤية في أمر السحر والسحرة، من حيث صراحة الأدلة، مع أن الاختلاف في تحديد ماهيته واسع جدًا، الأمر الذي يتسع معه الخلاف عادة؛ لولا صراحة النهي العام عن السحر، والتحذير منه، ولكن بتحديد المعنى الدقيق الذي يصدق عليه لفظ السحر، بمعناه الاصطلاحي المقرون بالكفر، ضاق الخلاف، وبقي تحديد السحر هو المهم في الأمر.

ومن تلك النصوص قوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ ۖ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ۖ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هُنُوتٌ وَمُرُوتٌ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ۖ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ۚ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ۚ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ ۖ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾﴾، وفي هذه الآية الكريمة الاستدلال على كفر السّاحر من أوجه كثيرة:

أولها - نفي الكفر عن نبي الله سليمان - عليه السلام - في معرض

اتهامه بالسحر في قوله: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ﴾ إذ لو كان ساحرًا - وحاشاه - لكان كافرًا.

ثانيها - التصريح بكفر الشياطين، منوطًا بتعليمهم السحر للناس.

ثالثها - تحذير الملكين طالب تعلم السحر بأنه كفر.

رابعها - نفي النصيب في الآخرة عن متخذه، ونفي النصيب بالكلية لا يكون إلا للكافر، عيادًا بالله تعالى^(١).

ومن النصوص قوله تعالى: ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾^(٢)، وفي الآية الكريمة نفي الفلاح نفيًا عامًا عن الساحر في أي مكان كان، وهذا دليل على كفره، ويذكر الشيخ الشنقيطي - رحمه الله - أمرين يدلان على أن نفي الفلاح في الآية عن الساحر دال على كفره:

الأمر الأول - دلالة آية سورة البقرة السابق ذكرها على كفر الساحر، ولا داعي لإعادته.

والأمر الثاني كما قال «إنه عُرف باستقراء القرآن أن الغالب فيه أن لفظة (لا يفلح) يراد بها الكافر، كقوله تعالى في سورة يونس: ﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٣) قُلْ إِبْرَاهِيمَ الَّذِي يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ^(٤) مَتَّعَ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ^(٥)»، وقوله في سورة

(١) انظر: أضواء البيان (٤/٤٤٢)، ودعوة التوحيد (ص/٧٩).

(٢) سورة طه.

يونس أيضًا: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾^(١) إِنَّكَ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٧﴾، وقوله في سورة الأنعام: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾^(٢) إلى غير ذلك من الآيات.

ويفهم من مفهوم مخالفة الآيات المذكورة: أن من جانب تلك الصفات التي استوجبت نفي الفلاح عن السحرة والكفرة، أنه ينال الفلاح وهو كذلك، كما بيّنه جلّ وعلا في آيات كثيرة، كقوله: ﴿أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٤) الآية. والآيات بمثل ذلك كثيرة.

وقوله تعالى في هذه الآية الكريمة: ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ﴾ مضارع أفلح بمعنى نال الفلاح، والفلاح يطلق في العربية على الفوز بالمطلوب، وقوله تعالى في هذه الآية الكريمة: ﴿حَيْثُ أَنتَ﴾^(٥)، حيث: كلمة تدلّ على المكان، كما تدلّ حين: على الزمان، ربما ضمنت معنى الشرط. فقوله: ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَنتَ﴾^(٦) أي حيث توجه وسلك...^(٧).

ومنها حديث ابن مسعود: «من أتى عرافًا، أو ساحرًا، أو كاهنًا

(١) سورة البقرة.

(٢) سورة المؤمنون.

(٣) سورة طه.

(٤) أضواء البيان (٤/٤٤٢، ٤٤٣).

فسأله فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد»^(١).

ومنها حديث عمران بن حصين قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس منّا من تطير، أو تطير له، أو تكهن، أو تكهن له، أو سحر، أو سحر له، ومن عقد عقدة - أو قال: عقد عقدة -، ومن أتى كاهناً فصدقه بما قال فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ»^(٢).

وإذا كان هذا حال الآتي فكيف بحال المأتي، الذي أيضاً تبرأ منه هادي الأمة - عليه الصلاة والسلام -.

ومن النصوص الصريحة في أمر السحر، أن الرسول ﷺ عدّه من السبع الموبقات التي نهى عنها، لكونها تهلك فاعلها في الدنيا، بما يترتب عليها من الأضرار الحسية والمعنوية، وتهلكه في الآخرة، بما يناله بسببها من العذاب الأليم.

روي الإمام البخاري بسنده عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن

(١) مجمع الزوائد للهيتمي (١١٨/٥)، وقال رواه البزار ورجاله رجال الصحيح خلا هبيرة بن مريم، وهو ثقة، وانظر: المستدرک للحاكم (٨/١) وقال: هذا حديث صحيح على شرطهما جميعاً من حديث ابن سيرين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، ومسنّد الإمام أحمد (٤٢٩/٢).

(٢) مجمع الزوائد (١١٧/٥) وقال: رواه البزار، ورجاله رجال الصحيح، خلا إسحاق بن الربيع؛ وهو ثقة، ويقول الشيخ عبدالرحمن بن حسن عن الحديث: «رواه البزار بإسناد جيد، ورواه الطبراني في الأوسط بإسناد حسن؛ من حديث ابن عباس دون قوله: «ومن أتى كاهناً إلى آخره» فتح المجيد (ص/٣٣٧). ويقول عبدالقادر الأرناؤوط عن الحديث: «وهو حديث صحيح بشواهده» هامش فتح المجيد (ص/٣٣٧).

رسول الله ﷺ قال: «اجتنبوا السبع الموبقات، قالوا: يا رسول الله وما هن؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حَرَّمَ الله إِلَّا بِالْحَقِّ، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات»^(١).

وهناك أحاديث أخرى في النهي عن السحر^(٢)، تؤيد معنى هذا الحديث، وأحاديث في النهي عن إتيان الكهان، والعرافين، وبيان حكم آتيهم ومصدقهم، وإلحاق ذلك بالسحر، سنتناول هذا - إن شاء الله - في المبحث التالي، وإذا كان ذاك حال الملحق، فكيف بالملحق به.

لهذه النصوص الصريحة، من الكتاب والسنة؛ اتفق العلماء على كفر الساحر، الذي يعتقد أن الكواكب مدبرة مع الله، أو أن الساحر قادر على خلق الأجسام، أو يعتقد أن فعله مباحاً، ويكون المسلم بهذا كالمرتد يُستتاب، فإن تاب، وإلا قتل عند بعضهم، ويرى آخرون قتله بلا استتابة^(٣) كما ذهب الأئمة الثلاثة أبو حنيفة، ومالك، وأحمد إلى القول بكفر السَّاحِر مطلقاً^(٤).

(١) سبق تخريج الحديث (ص/١٦٨).

(٢) منها حديث صفوان بن عسال. انظر: سنن الترمذي ح/ ٢٧٣٣ (٥/ ٧٧، ٧٨)، ورقم ٣١٤٤ (٥/ ٣٠٦)، ومسند الإمام أحمد (٤/ ٢٣٩).

(٣) انظر: أحكام القرآن للجصاص (١/ ٦٣)، التفسير الكبير للرازي (٣/ ٢١٥)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢/ ٤٧، ٤٨)، شرح النووي على مسلم (١٤/ ١٧٦)، تفسير القرآن العظيم لابن كثير (١/ ٢١٢)، شرح منتهى الإرادات (٣/ ٣٩٤)، حاشية ابن عابدين (٤/ ٢٤٠)، الروضة الندية للقنوجي (٢/ ٤٢٤).

(٤) انظر: أحكام القرآن للجصاص (١/ ٦٣، ٦٢)، أحكام القرآن لابن العربي =

وذهب الإمام الشافعي إلى عدم التكفير بالسحر لذاته، فإذا لم يكن السّاحر معتقداً في الكواكب أنها مدبرة، أو أنه قادر على خلق الأجسام، أو أن فعله مباحاً، كان فعله معصية كبيرة^(١).

ولعل الإمام الشافعي - رحمه الله - أراد أن من السحر ما لا يبلغ بصاحبه درجة الكفر، وهو يسمى سحرًا؛ وهذا صحيح، لكن إن حمل المكفر من السحر على ما نص عليه، فهذا يرد عليه من أنواع السحر ما يحصل بوساطة معين من الشياطين، بمقابل ما يقدم لهم السّاحر من طاعة وخضوع في مخالفة الشرع، وكثير من أعمال السحرة من هذا القبيل، ومنه سحر سحرة فرعون، أعمال تأثيرها على الأعين، ليس فيها على رأي الإمام الشافعي، أكثر من التعزير والاستتابة، والله - سبحانه وتعالى - سمى ذلك سحرًا، وسمى أصحابه سحرة، وقد جلب فرعون أمهر أهل هذه الصنعة، وكان عملهم ما أخبر الله تعالى عنهم بقوله:

= (٣١/١)، التفسير الكبير للرازي (٢١٥/٣)، الكافي لابن قدامة (١٦٥/٤)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٤٩/٢)، شرح النووي على مسلم (١٧٦/١٤)، تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٢١٢/١)، فتح الباري (٢٢٤/١٠)، شرح منتهى الإرادات (٣٩٤/٣)، الخرخشي على سيدي خليل (٦٣/٨)، حاشية ابن عابدين (٢٤٠/٤)، الروضة الندية (٤٢٤/٢)، أضواء البيان (٤٦٢/٤).

(١) انظر: أحكام القرآن للجصاص (٦٣/١)، أحكام القرآن لابن العربي (٣١/١)، التفسير الكبير للرازي (٢١٥، ٢١٦)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٤٨/٢)، شرح النووي على مسلم (١٧٦/١٤)، فتح الباري (٢٢٤/١٠).

﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعَصِيَهُمْ يَخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾ (١)، ووصف ذلك العمل بأنه كيدٌ ساحر، ونفى عن صاحبه الفلاح بقوله: ﴿إِنَّمَا صَعَوْا كَيْدُ سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَقَى﴾ (٢). ومن هذه حاله هو الكافر، وهذا العمل يكون من السحرة، من غير أن يعتقدوا في الكواكب كونها مؤثرة، ولا أن السَّاحِر قادرٌ على خلق الأجسام، ولا أن فعل السحر مباحًا، لكنه بالالتجاء إلى الشياطين، واتخاذهم أولياء، وذلك دليلٌ عدم الإيمان كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٣)، وكما أخبر تعالى عن الذين حقت عليهم الضلالة بقوله: ﴿إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ (٤)، ومن استعان بالشياطين فعملوا له ما أراد فلا شك بموالاته لهم، وإلا فلن يستجيبوا له ويخدموه، ومن كانت الشياطين أولياءه، أخرجوه من النور إلى الظلمات، وكانت حاله ما ذكر الله بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٥)، وقال تعالى عن موالاته الجن والإنس بعضهم لبعض: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَمْعَشَرُ الْجِنَّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَمَلَنَا الَّذِي

(١) سورة طه.

(٢) سورة طه.

(٣) سورة الأعراف.

(٤) سورة الأعراف.

(٥) سورة البقرة.

أَجَلَّتْ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثَوْنَكُمْ خَلِيدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾^(١). فمن كان من أصحاب النار خالداً فيها فهو كافر بلا شك؛ لأن المؤمنين لا يخلدون في النار، وليست مثواهم، والله أعلم.

أما بالنسبة لحد السّاحر فالمسألة مبنية على أن السّاحر؛ إما أن يكون مسلماً، أو ذمياً، وحده تبعاً للحكم عليه بالكفر، مع ماورد في ذلك عن رسول الله ﷺ وفعل الصحابة.

فالحديث هو ما رواه الترمذي قال: حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا أبو معاوية عن إسماعيل بن مسلم عن الحسن عن جندب قال: قال رسول الله ﷺ: «حدّ السّاحر ضربة بالسيف»^(٢).

(١) سورة الأنعام.

(٢) سنن الترمذي كتاب الحدود باب ماجاء في حدّ السّاحر (٤/٦٠)، وقال أبو عيسى: هذا حديث لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه وإسماعيل بن مسلم يضعف في الحديث، وإسماعيل بن مسلم العبدي البصري قال: وكيع هو ثقة، ويروي عن الحسن أيضاً، والصحيح عن جندب موقوف. وروى هذا الحديث الحاكم في المستدرک في كتاب الحدود باب حد السّاحر وضربه بالسيف (٤/٣٦٠)، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد وإن كان الشيخان تركا حديث إسماعيل بن مسلم فإنه غريب صحيح، ووافقه الذهبي، انظر: نيل الأوطار للشوكاني باب ماجاء في حدّ السّاحر (٧/٣٦٢، ٣٦٣). وأقول: إسماعيل الذي تكلم في الحديث بسببه، لم يُجزم؛ أهو إسماعيل بن مسلم العبدي القاضي الثقة، الذي روى له الإمام مسلم والترمذي والنسائي، أم إسماعيل بن مسلم المكي الضعيف الحديث، الذي روى له الترمذي وابن ماجه. انظر: ميزان الاعتدال (١/٢٤٨-٢٥٠)، تقريب التهذيب (ص/١١٠). وقال ابن =

وفعل الصحابة - رضي الله عنهم - هو ما نقل عن بعضهم من قتل السحرة، أو الأمر بذلك، وعدم المخالف في الحكم، لا في صفة تنفيذه، حيث قد حصل القتل في خلافة عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - لثلاث سواحر، عندما كتب لجزء بن معاوية، عم الأحنف بن قيس: «أن قتلوا كل ساحر وساحرة»^(١)، وروى الإمام مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة، أنه بلغه أن حفصة زوج النبي ﷺ قتلت جارية لها سحرتها، وقد كانت دبرتها فأمرت بها فقتلت»^(٢). كما روى البخاري في التاريخ الكبير بسنده عن أبي عثمان «كان عند الوليد رجل يلعب، فذبح إنساناً،

= كثير: «إن الحديث قد رواه الطبراني من وجه آخر عن الحسن عن جندب مرفوعاً» انظر: التفسير (٢٠٧/١)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٤٨/٢). وإن العمل بمدلول الحديث عند عمر وعثمان، وابن عمر وحفصة وأبي موسى وقيس بن سعد، وعن سبعة من التابعين؛ دليل صحته. انظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٤٨/٢).

- (١) انظر: سنن أبي داود كتاب الإمارة باب في أخذ الجزية من المجوس (١٦٨/٣)، مسند الإمام أحمد (١٩٠/١، ١٩١)، والحديث مما احتج به الجمهور على قتل الساحر، وقد عمل به في حياة عمر بن الخطاب بأمره، ولم ينكر فكان إجماعاً منهم على ذلك. وانظر: الحديث عند ذكر المحتجين به في أحكام القرآن للجصاص (٦١/١)، والتفسير الكبير للرازي (٢١٦/٣)، والكافي لابن قدامة (١٦٥/٤)، وتيسير العزيز الحميد (ص/٣٩١، ٣٩٢)، وقال: إن إسناد الحديث حسن، وهو حجة الجمهور. ونيل الأوطار للشوكاني (٣٦٢/٧)
- (٢) الموطأ كتاب العقول باب ماجاء في الغيلة والسحر (٨٧١/٢)، أحكام القرآن للجصاص (٦١/١)، التفسير الكبير للرازي (٢١٦/٣)، تيسير العزيز الحميد (ص/٣٩٣)، نيل الأوطار للشوكاني (٣٦٢/٧).

وأبان رأسه فعجبنا، فأعاد رأسه فجاء جندب الأزدي فقتله»^(١).

كما نقل قتل السحرة عن غير هؤلاء من الصحابة، منهم: عثمان ابن عفان، وابن عمر، وأبي موسى، وقيس بن سعد، كما نقل عن سبعة من التابعين منهم: عمر بن عبدالعزيز^(٢).

وهذا الفعل من الصحابة - رضي الله عنهم - ثم من التابعين يعدُّ إجماعاً منهم على العمل بمدلول الحديث الوارد في ذلك، يقول الشيخ الشنقيطي: «فهذه الآثار التي لم يعلم أن أحداً من الصحابة أنكرها مع اعتضادها بالحديث المرفوع المذكور، هي حجة من قال بقتله مطلقاً، والآثار المذكورة، والحديث فيهما الدلالة على أنه يقتل، ولو لم يبلغ به سحره الكفر؛ لأن السَّاحِر الذي قتله جندب - رضي الله عنه - كان سحره من نوع الشعوذة والأخذ بالعيون، حتى إنه يخيل إليهم أنه أبان رأس الرجل، والواقع بخلاف ذلك، وقول عمر: «اقتلوا كل ساحر» يدلُّ على ذلك لصيغة العموم»^(٣).

وخلاصة الأقوال في حدِّ السَّاحِر هي:

أولاً - حالات القتل:

١ - يُقتل عند القائلين بكفره باعتباره مرتدّاً، وكذا عند من اعتبروا

(١) التاريخ الكبير للإمام البخاري القسم الثاني من الجزء الأول (ص/٢٢٢)، وانظر: تيسير العزيز الحميد (ص/٣٩٣، ٣٩٤)، فتح المجيد (ص/٣٢٤).

(٢) انظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٤٨/٢)، تيسير العزيز الحميد (ص/٣٩١)، فتح المجيد (ص/٣٢٢، ٣٢٤)، أضواء البيان (٤/٤٦١).

(٣) أضواء البيان (٤/٤٦١).

السَّاحِر كافرًا مطلقًا، ويُقتل عند أبي حنيفة؛ لكونه جمع إلى الردة السعي في الأرض بالفساد، وهذا موافق لمذهب الذين ورد عنهم قتل السَّاحِر^(١).

٢ - إذا قُتل بسحره إنسانًا، قُتلَ حدًا عند الإمام أبي حنيفة، والإمام مالك، والإمام أحمد، ويشترط الإمام أبو حنيفة، أن يتكرر منه ذلك، أو يقر به في حق شخص معين، أو يشهد عليه شاهدان، ويُقتل قصاصًا عند الإمام الشافعي^(٢).

ولا تُقبل توبة السَّاحِر عند أبي حنيفة، ومالك، وأحمد في رواية، وقال الشافعي وأحمد: في الرواية الأخرى تقبل توبته^(٣).

ثانيًا - حالات عدم القتل :

١ - ذهب الإمام الشافعي، إلى عدم قتل السَّاحِر، الذي لم يشتمل سحره على اعتقاد كون الكواكب مدبرة، أو كون السَّاحِر قادرًا

(١) انظر تفصيل هذا في: أحكام القرآن للجصاص (١/٦١-٦٣)، أحكام القرآن لابن العربي (١/٣١)، التفسير الكبير للرازي (٣/٢١٥)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢/٤٩٤-٤٩٥)، شرح النووي على مسلم (١٤/١٦٧)، تفسير القرآن العظيم لابن كثير (١/٢١٢)، شرح العقيدة الطحاوية (ص/٥٩٨)، فتح الباري (١٠/٢٢٤)، شرح منتهى الإرادات (٣/٣٩٤، ٣٩٥).

(٢) انظر: أحكام القرآن للجصاص (١/٦٣)، التفسير الكبير للرازي (٣/٢١٥)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢/٤٨)، شرح النووي على مسلم (١٤/١٧٦)، تفسير القرآن العظيم لابن كثير (١/٢١٢).

(٣) انظر: شرح النووي على مسلم (١٤/١٧٦)، تفسير القرآن العظيم (١/٢١٢)، شرح منتهى الإرادات (٣/٣٩٥).

على خلق الأجسام، أو أن فعله مباحًا.

واستدلَّ على ذلك بما يلي:

أولاً - أنَّ السحرَ إذا لم يشتمل على تلك الأمور المكفرة - على زعمه - لا يُعدُّ صاحبه كافرًا بل عاصيًا، ومجرد المعصية غير مكفر، وغير مبيح للدم، ودماء المسلمين محظورة^(١)، لما روى البخاري بسنده عن عبدالله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يحلُّ دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث: النفس بالنفس، والثيب الزاني، والمارق من الدِّين التارك الجماعة»^(٢). وليس مطلق السَّاحِر - على رأيهم - من هذه الثلاثة فلا يحلُّ دمه، يقول القرطبي معلقًا على هذا: «وهذا صحيح، ودماء المسلمين محظورة لا

(١) انظر: في حكاية ذلك القول أحكام القرآن للجصاص (١/٦٣)، التفسير الكبير للرازي (٣/٢١٥، ٢١٦)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢/٤٨)، شرح النووي على مسلم (١٤/١٧٦).

(٢) صحيح الإمام البخاري كتاب الدِّيَات باب قول الله تعالى: ﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ (٦/٩)، صحيح الإمام مسلم كتاب القسامة باب ما يباح به دُمُ المسلم (٣/١٣٠٢، ١٣٠٣). وانظر: سنن أبي داود كتاب الحدود باب الحكم فيمن ارتدَّ (٤/١٢٦)، سنن الترمذي كتاب الحدود باب ما جاء من شرب الخمر فاجلدوه (٤/٤٩)، وسنن النسائي كتاب تحريم الدم باب ذكر ما يحلُّ من دم المسلم (٧/٩٠-٩٢)، باب الصلب (٧/١٠١، ١٠٢)، باب الحكم في المرتد (٧/١٠٣-١٠٥)، سنن الدَّارمي كتاب السير باب لا يحلُّ دم رجل يشهد أن لا إله إلا الله (٢/٢١٨)، مسند الإمام أحمد (١/٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٥، ٧٠، ١٦٣، ٣٨٢، ٤٢٨، ٤٤٤، ٤٦٥) (٦/١٨١، ٢١٤).

تستباح إلاً بيقين ولا يقين مع الاختلاف»^(١).

ثانياً - أن أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - باعت ساحرة كانت سحرتها^(٢).

ولو وجب قتلها لما حلَّ بيعها، فيكون سحرها لها بسحر لا يكفر صاحبه^(٣).

ثالثاً - أن الرسول ﷺ لم يقتل من سحره «ليد»، فوجب أن يكون المؤمن كذلك لقوله ﷺ: «لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم» هكذا أورده من حكي الاستدلال^(٤).

وأقول: إن هذه الأدلة التي بُني عليها هذا القول ليست صريحة في الدلالة إذ يقال:

دليل حرمة دماء المسلمين، وأنها لا تستباح إلاً بيقين، ولا يقين مع الاختلاف؛ هذا صحيح من حيث الحكم العام. أمّا الحالة الخاصة معنا في أمر السحر، فالجمهور على أن السّحر يعدُّ مروقاً من الدين وتركاً للجماعة. لهذا لم ينكر أحد من الصحابة على من قتل السّاحر منهم، فيعدُّ هذا بمنزلة الإجماع على العمل بما ورد خاصة في حدّ السّاحر، والخاص يقضي على العام^(٥).

(١) الجامع لأحكام القرآن (٤٨/٢).

(٢) انظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٤٨/٢)، أضواء البيان (٤٦١/٤).

(٣) انظر: المرجعين السابقين.

(٤) انظر: التفسير الكبير للرازي (٢١٦/٣).

(٥) انظر: أحكام القرآن للجصاص (١/٦١-٦٣)، تيسير العزيز الحميد =

وأما ما رُوي عن أم المؤمنين عائشة، من أنها باعت الجارية التي سحرتها، فيقال: لو صحَّ ذلك فيحتمل أن الجارية لم تكن هي السَّاحرة، وإنما صنع لها ما سحرت به أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها -، كما يحتمل أن سحرها كان بوضع أدوية ضارة لها، ونحو ذلك مما فعله لا يعدُّ سحرًا بالمعنى الاصطلاحي. وعدم قتل الرسول ﷺ لبيد حين سحره، واعتبار ذلك دليلًا بناءً على قوله ﷺ: «لهم مال للمسلمين وعليهم ما عليهم». أقول: هذا الاستدلال غير مسلم، فالحديث الذي ورد فيه هذا القول؛ لا يعني أهل الكتاب ولفظه كما رواه الإمام أحمد في مسنده، والإمام النسائي في سننه: أن رسول الله ﷺ قال: «أمرتُ أن أُقاتلَ النَّاسَ حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأنَّ محمدًا رسول الله، فإذا شهدوا أن لا إله إلا الله وأنَّ محمدًا رسول الله، واستقبلوا قبلتنا، وأكلوا ذبيحتنا، وصلوا صلاتنا، فقد حرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها، لهم مال للمسلمين وعليهم ما عليهم»^(١). ودلالة الحديث ظاهرة في المراد، فهم المنقادون للدين الإسلامي الناطقون بالشهادتين وما

= (ص/٣٩١)، أضواء البيان (٤/٤٦٠-٤٦٢).

(١) سنن النسائي كتاب تحريم الدم (٧/٧٦)، كتاب الإيمان وشرائعه باب على ما يقاتل الناس (٨/١٠٩)، مسند الإمام أحمد (٣/١٩٩، ٢٢٥)، وهذا الحديث بمعناه عند الإمام البخاري ولفظه بسنده عن أنس بن مالك: «من شهد أن لا إله إلا الله، واستقبل قبلتنا، وصلى صلاتنا، وأكل ذبيحتنا، فهو المسلم، له ما للمسلم وعليه ما على المسلم» كتاب الصلاة، باب فضل استقبال القبلة (١٠٩/١).

يتبعهما، أصبحوا مسلمين حكمًا، وليس أهل الكتاب من هؤلاء.
ولا يُقال بالنسبة لأهل الكتاب هذا القول، إلا في أمورٍ محددة،
ثبتت لهم بدفع الجزية، من الأمان على أنفسهم، وأهلهم، وأموالهم،
في المقام والسفر، لا في كلِّ الأمور، فالاختلاف بين المسلمين وأهل
الذمة واسع.

٢ - ذهب بعضُ الأحناف إلى عدم قتل المشعوذ، وصاحب
الطلسم، إذ لا يعدون فاعل هذا ساحرًا^(١).

كما ذهب بعضُ أصحاب الإمام أحمد إلى أن من سحر بأدوية،
وتدخين، وسقي شيء يضر، ومن يعزم على الجن، ويزعم أنه يجمعها
وتطيعه، والمشعوذ، وقائل بزجر الطير، وضارب بالحصى، والشعير،
والقداح، ونحو ذلك؛ لا يعدُّ كافرًا بمثل هذا، إن لم يعتقد الإباحة، أو
أنه يعلم الغيب^(٢).

وهذا موافق لما ذهب إليه الإمام الشافعي وأصحابه من وجه^(٣).
وقد ردَّ على الإمام الشافعي هذا التفريق في الحكم؛ الإمام ابن
العربي فقال: «هذا باطلٌ من وجهين:

أحدهما - أنه لم يعلم السحر، وحقيقته؛ أنه كلام مؤلف، يعظم
به غير الله تعالى، وتنسب إليه فيه المقادير، والكائنات.

(١) انظر: حاشية ابن عابدين (٤/٢٤٠).

(٢) انظر: شرح منتهى الإرادات (٣/٣٩٤، ٣٩٥)، تيسير العزيز الحميد (ص/٣٨٤).

(٣) انظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢/٤٨)، شرح النووي على مسلم
(١٤/١٧٦)، فتح الباري (١٠/٢٢٤، ٢٣٦).

والثاني - أن الله سبحانه قد صرَّح في كتابه بأنه كفر؛ لأنه تعالى قال: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ﴾^(١) من السحر، وما كفر سليمان بقول السحر، ولكن الشياطين كفروا به، وبتعليمه، وهاروت وماروت يقولان: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾ وهذا تأكيد للبيان^(٢).

وقد وَضَّح وجه الاختلاف بين مذهب الجمهور، ومذهب الإمام الشافعي، ومن وافقه، في بعض أنواع من السَّحَر؛ الشيخ سليمان بن عبد الوهَّاب^(٣) فقال: «وعند التحقيق ليس بين القولين اختلاف، فإن من لم يكفر لظنه أنه يتأتى بدون الشرك، وليس كذلك، بل لا يتأتى السَّحَر الذي من قبل الشياطين، إلا بالشرك وعبادة الشياطين والكواكب... وأما سحر الأدوية، والتدخين، ونحوه؛ فليس بسحر، وإن سمي سحرًا فعلى سبيل المجاز، كتسمية القول البليغ والنميمة سحرًا، ولكنه يكون

(١) سورة البقرة، الآية: ١٠٢.

(٢) أحكام القرآن (٣١/١).

(٣) هو سليمان بن عبدالله بن محمد بن عبد الوهَّاب، ولد في مدينة الدرعية في أواخر أيام جده الإمام محمد سنة (١٢٠٠هـ)، وتربى في هذا البيت فنشأ نشأة علمية، إضافة إلى موهبة نادرة في الحفظ والذكاء وقد انقطع إلى العلم بكلية، فبلغ في العلم مكانة تسامي أكابر العلماء في وقت قصير، فهو ذو معرفة تامَّة في الحديث ورجاله، وفي الفقه والتفسير، والنحو، وغير ذلك، ولأه الإمام سعود بن عبدالعزيز القضاء في مكة المكرمة، له مؤلفات منها: تيسير العزيز الحميد، والدلائل في عدم موالة أهل الشرك وغيرهما، قتله إبراهيم باشا في آخر سنة (١٢٣٣هـ)، بعد أن وشي به إليه، بعد ما أصيبت الدرعية بجيش الدولة العثمانية بقيادته. انظر: الأعلام (٣/١٢٩)، علماء نجد خلال ستة قرون للشيخ ابن بسام (١/٢٩٣-٢٩٨).

حراماً لمضرته، ويعزر من يفعله تعزيراً بليغاً»^(١).

وأقول: إنّ السحر أنواع كثيرة تختلف في أحكامها بحسب ما يصابها من الاعتقاد، وإن شملها اسم السحر من حيث الإطلاق، لإمكان أن يعمل أعمال السحرة من ليس ساحراً، فيسمى بذلك، ولا يتأتى له، ومنه، ما يتأتى من السحرة، ولهم، في كل حال، بل قد يكون منه أعمال يلتبس أمرها على الرائي، وصاحب هذا ساحر؛ لأنه أتى بأمور تخفى على الكثيرين، من حيث الشكل والهيئة التي ظهر بها، لا من حيث الواقع والحقيقة، أي أنه يمكن أن يعمل شخص نوعاً من أنواع السحر المكفر بصورته وهيئته، لكنه ليس ساحراً بالمعنى الحقيقي، فهو لا يُعظم أحداً سوى الله، ولا ينسب شيئاً مما هو الله لغيره، إنما استعمل تلك الطرق احتيالاً. فهذا لا يجعلنا نحكم على ذلك النوع؛ بأنه غير مكفر مطلقاً؛ لأن الأصل في تلك الأعمال؛ السحر بالمعنى الشرعي المحذور، ومن يحاكيه مع مخالفة الحال، يختلف عنه من حيث المآل، لا من حيث الحكم العام؛ لأن الصورة الظاهرة واحدة، وحكم الناس على الظاهر، والبواطن أمرها إلى الله تعالى.

لكن من خبر أمره، وعلم أن ما يستعمله خال من الاعتقاد الباطل، وإنما خفة حركة، أو حدس وتخمين يربطه بجنس أفعال السحرة من خط بالأرض، أو زجر للطير، أو ضرب بالقداح، أو نحو ذلك، من الاستقسام الخالي من الاستعانة بالشياطين، ومن ادعاء علم

(١) تيسير العزيز الحميد (ص/ ٣٨٤).

الغيب، أو كان باستعمال خاصة من خواص المواد؛ بطرق تخفى على الآخرين، فحكم مثل هذا هو ما أشار إليه بعض الأحناف، وبعض الحنابلة؛ بأنه لا يعتبر مكفرًا وإن اشتمل على أمور باطلة من الغش والخداع والكذب، ونحو ذلك، فهي لا تبلغ درجة الكفر، والله أعلم.

حكم المرأة السّاحرة:

١ - ذهب الإمام أبو حنيفة إلى عدم قتل الساحرة مطلقًا، وحكمها الحبس، وتجبر على الإسلام؛ لأنّها مرتدة، روى الحسن عن أبي حنيفة أنها تُخرج في كل قليل، وتُعزّر تسعة وثلاثين سوطًا، ثم تُعاد إلى الحبس إلى أن تتوب أو تموت^(١).

٢ - ذهب الأئمة الثلاثة؛ إلى أن حكم المرأة السّاحرة حكم الرجل^(٢).

قبول توبة السّاحر:

١ - ذهب الإمام أبو حنيفة، والإمام مالك، والإمام أحمد في رواية، إلى عدم قبول توبة السّاحر.

وهذا مروى عن جماعة من الصحابة والتابعين، وعُمل بتعليلات: منها - أن الردة بفعل السّحر باطنة، والمرتد باطنًا لا تعرف توبته بإظهاره الإسلام.

(١) انظر: أحكام القرآن للجصاص (٦٢/١)، المبسوط للسرخسي (١٠٨/١٠)، الروضة الندية للقنوجي (٤١٩/٢).

(٢) انظر: الكافي (١٥٧/٤)، تفسير القرآن العظيم (٢١٢/١)، الروضة الندية (٤١٩/٢)، زاد المحتاج للكوهجي (٤١٩٣/٤، ١٩٤).

ومنها - أن علم السّحر لا يزول بالتوبة .

ومنها - أنه جمع إلى الردة السّعي في الأرض بالفساد .

وهذا في حالة ما إذا شهد عليه بذلك ؛ أمّا إذا تاب قبل أن يشهد عليه بالسحر قبلت توبته ، لقوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ ﴾ ^(١) فحكم السّاحر يكون كذلك ^(٢) .

٢ - ذهب الإمام الشّافعي ، والإمام أحمد في رواية ؛ إلى قبول توبة السّاحر ؛ لأن دينه لا يزيد على الشرك ، والمشرک يُستتاب فإن تاب قبلت توبته ، وخُلي سبيله ، فكذلك السّاحر ، وعلمه بالسحر لا يمنع توبته ؛ بدليل ساحر أهل الكتاب إذا أسلم ، ولذلك صحّ إيمانُ سحرة فرعون وتوبتهم ^(٣) .

ساحر أهل الكتاب :

١ - ذهب الإمام أبوحنيفة ؛ إلى أن حكم ساحر أهل الكتاب كحكم

(١) سورة المائدة .

(٢) انظر : أحكام القرآن للجصاص (١/٦١-٦٣) ، التفسير الكبير للرازي (٣/٢١٥) ، الكافي لابن قدامة (٤/١٦٥) ، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢/٤٧) ، شرح النووي على مسلم (١٤/١٧٦) ، تفسير القرآن العظيم لابن كثير (١/٢١٢) ، فتح الباري (١٠/٢٢٤، ٢٣٦) ، شرح منتهى الإرادات (٣/٣٩٠) ، (٣٩٥) .

(٣) انظر : التفسير الكبير للرازي (٣/٢١٥) ، الكافي (٤/١٩٥، ١٩٦) ، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢/٤٨) ، تفسير القرآن العظيم (١/٢١٢) ، شرح منتهى الإرادات (٣/٣٩٥) .

ساحر المسلمين^(١).

٢ - ذهب الأئمة الثلاثة: مالك، والشافعي، وأحمد؛ إلى عدم قتل ساحر أهل الكتاب لمجرد السحر، لقصة لبيد حين سحر الرسول ﷺ^(٢).

(١) انظر: أحكام القرآن للجصاص (٦٢/١).

(٢) انظر: الجامع لأحكام القرآن للجصاص (٦٢/١)، التفسير الكبير للرازي (٢١٦/٣)، الكافي (١٦٥/٤)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٤٩/٢)، شرح منتهى الإرادات (٣٩٥/٣).

أحكام أنواع من السّحر

لقد مرّ في الكلام على أقسام السّحر ذكر ما يدخل فيه من الأنواع المحذورة؛ ولأجل أن هناك أنواعاً منه لها أسماء أخرى عُرفت بها - كما أنه قد يتظاهر بفعل أنواع منها؛ من لا يصدق عليه حكمها المبني على أصلها وحقيقتها من الاعتقاد الباطل، إنما مجرد تخمين لا يعتد به علم غيب، ولا يقين خبر، وليس مبنياً على الاستعانة بالشياطين الذين لا يعينون إلاّ بصرف نوع من العبادة - كان لابد من التفريق في الحكم بين من يعتبر حكمه حكم السّاحر مطلقاً، ومن يكون عاصياً، بما يترتب على فعله من الكذب والغش والخداع، أو من كونه وسيلة إلى فساد عقائد السذج من الناس، ولا شك في كونه محرماً لكنه دون الأول، وقد أشرت في التعليق على الأقسام إلى وجه ذلك.

ومن هذه الأنواع:

أولاً - الكهانة والعرافة:

الكهانة والعرافة يقال: إنهما بمعنى واحد: فيطلقان على الحازي والطبيب، وكلّ من يتعاطى علماً دقيقاً^(١).

وقيل: إنّ الكاهن هو من يتعاطى الخبر عن الكائنات في مستقبل الزمان، ويدّعي معرفة الأسرار، سواء كان له تابع من الجن ورئي يُلقي

(١) انظر: اللسان مادة «كهن» ومادة «عرف» (٢٤٤/١٧، ٢٤٥) (١٤٢/١١).

المصباح المنير (٥٣/٢)، المعجم الوسيط (٨٠٩، ٦٠١/٢).

إليه الأخبار، أو كان ممن يزعم أنه يعرف الأمور بمقدمات أسباب يستدلُّ بها على مواقعها من كلام من يسأله، أو فعله، أو حاله. وقيل: بل هذا الأخير هو العرَّاف، الذي يدَّعي معرفة الشيء المسروق، ومكان الضَّالة، ونحوهما^(١).

وقيل: الكاهنُ من يخبر عن الأمور الغيبية الماضية والمستقبلية، والعرَّاف من يخبر عن الماضي. يقول ابن عابدين: «... الكاهنُ قيل: هو السَّاحِر، وقيل هو العرَّاف الذي يحدث ويتخرص، وقيل: من له من الجن من يأتيه بالأخبار»^(٢).

وقد ألحقت الكهانة، والعرافة بالسحر، لكونهما مشابهين له من حيث اشتمالهما على الإخبار بما يخفى على الآخرين، مع دعوى علم الغيب، أو سلوك الطرق المحرمة في الحصول على ذلك، وقد جاء النصُّ بتحريم إتيانهم عن رسول الله ﷺ نهياً، وبياناً لوعيد آتيهم، من ذلك:

١ - ما رواه مسلم بسنده عن معاوية بن الحكم السلمي: «قال: قلت يارسول الله أموراً كنَّا نصنعها في الجاهلية كنَّا نأتي الكهان. قال: (فلا تأتوا الكهان) قال: قلت: كنَّا نتطير. قال: (ذاك شيء يجده أحدكم في نفسه فلا يصدنكم).»^(٣)

(١) انظر: المفردات في غريب القرآن (ص/٤٤٢، ٤٤٣)، اللسان مادة «كهن» و«عرف» (١٧/٢٤٤، ٢٤٥) (١١/١٤٢)، تيسير العزيز الحميد (ص/٤٠٦، ٤١١، ٤١٢)، فتح المجيد (ص/٣٣٨، ٣٣٩)، أضواء البيان (٤/٤٥٥).

(٢) حاشية ابن عابدين (٤/٢٤٠) بتصرف قليل.

(٣) مسلم كتاب السلام، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان (٤/١٧٤٨، ١٧٤٩). =

٢ - ومنه ما رواه الإمام أحمد وغيره، ولفظُ أحمد بالسند عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «من أتى كاهناً، أو عرافاً فصَدَّقَه بما يقولُ فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ»^(١).

٣ - ومنه في شأن الكاهن ما رواه الإمام أحمد أيضاً، وأصحاب السنن، ولفظُ أحمد عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «من أتى حائضاً، أو امرأة في دبرها، أو كاهناً فصَدَّقَه فقد برىء مما أنزل على محمد - عليه الصلاة والسلام -»^(٢).

٤ - ومنه في شأن العرَّاف ما رواه الإمام مسلم بسنده عن بعض أزواج النبي ﷺ عن النبي ﷺ قال: «من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة»^(٣).

= وانظره: عند مسلم أيضاً في كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من إباحته (٣٨٢/١).

(١) المسند (٤٢٩/٢)، وانظر: المستدرك على الصحيحين للحاكم (٨،٧/١). وقال هذا حديث صحيح على شرطهما جميعاً من حديث ابن سيرين ولم يخرجاه وافقه الذهبي.

(٢) المسند (٤٧٦، ٤٠٨/٢). وانظر: سنن أبي داود كتاب الطب باب في الكاهن (١٥/٤)، سنن الترمذي كتاب الطهارة باب ما جاء في كراهية إتيان الحائض (٢٤٣، ٢٤٢/١)، سنن الدَّارمي كتاب الصلاة باب من أتى امرأة في دبرها (٢٥٩/١)، سنن ابن ماجة كتاب الطهارة باب النهي عن إتيان الحائض (٢٠٩/١)، وقد تكلم في تضعيف هذا الحديث لكن موضع الشَّاهد له شواهد صحيحة. انظر: تيسير العزيز الحميد (ص/٤٠٨).

(٣) صحيح الإمام مسلم كتاب السلام باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان (١٧٥١/٤). وانظر: مسند الإمام أحمد (٦٨/٤) (٣٨٠/٥).

وهناك أحاديث أخرى تؤيد ما دلّت عليه الأحاديث السابقة سيأتي لها ذكر - إن شاء الله تعالى - عند ذكر بعض الأنواع الأخرى .

وتلك النصوص صريحة في النهي عن إتيان الكهان والعرفانين ، وذكر الوعيد الشديد لمن أتاهم ، وإذا كان هذا حال الآتي ، فالمأتي أشدُّ جرماً ، وأعظمُ إثماً ، وبحسبِ نوع عمله يكون حكمه من الكفر أو المعصية ، واعتقاد صدقهم كفر ؛ لأن ذلك اعتقاد بعلمهم الغيب ، وسواء كان ذلك العلم من قبل الشياطين ، أو من أي طريق ، وكذلك اعتقاد إباحة فعلهم ؛ سواء الفاعل أو الآتي^(١) .

فإن قيل : ما هو المحذور في إتيان الكهان ، والسحرة ، والعرفانين ، إذا لم يكن الآتي معتقداً صدقهم ، ولا إباحة ما يفعلونه ، ولا أنهم يلعمون الغيب .

قلنا : التحريم حاصل بنهي الرسول ﷺ عن إتيانهم وسؤالهم كما في الأحاديث المذكورة . وأيضاً فإتيانهم اعتراف بصنيعهم ، ومدعاةً للتعلم بهم ، أو وسيلة إلى ذلك ، وطريقٌ لتدخل الإيمان بالغيب .

ثم إنَّ الكهان ، والعرفانين ، دعاة الشياطين ، الناطقون بألسنتهم ، ولا يستوي الهدى والضلال ، وقد مرَّ الفرقُ بين آيات الأنبياء ، وبين ما يأتي به السحرة ، وأساليب التغرير التي يتتبعها الشياطين ، وأعاونهم ، لا توقع لبساً ، إلا على من ضعف إيمانه ؛ لأنَّ الله تعالى نفى قدرة الشياطين على إغواء عباده المخلصين كما قال : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ

(١) انظر : تيسير العزيز الحميد (ص/٤٠٩) .

عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿٤٢﴾» (١).

وفي حكم الكهنة والعرّافين يقال :

إذا خلا فعل الكاهن، والعرّاف، من كل الأمور المكفرة، ولم يكن فعلهم بسبب حصول نوع من الشُّرك - فمع حرمة إتيانهم لعموم النهي عن ذلك -، فليس فعلهم مكفرًا على الرَّاجح. يقول ابن قدامة؛ عن الكاهن والعرّاف: «قد نقل عن أحمد: أن حكمهما القتل، أو الحبس حتى يموتا؛ لأنهما يلبسان أمرهما، وليس هو من أمر الإسلام، قال أحمد: العرّاف طرف من السحر، والسّاحر أخبث؛ لأنه شعبة من الكفر» (٢).

وقد ذهب بعض أصحاب الإمام أحمد؛ إلى عدم تكفير الكاهن، والعرّاف؛ إذا لم يعتقد إباحة فعله، أو أنه يعلم به الغيب (٣).

وصرّح بعض الأحناف؛ بعدم كفر الكاهن؛ ما لم يعتقد أن الشّياطين يفعلون له ما يشاء (٤).

فظهر ممّا سبق: أن القول في الكاهن، والعرّاف في جملته، لا يخرج عن القول في السّحر، إلّا من حيث إنّ فيه أنواعًا ليست مكفرة على إطلاقها، لإمكان فعلها ممن ليس كاهنًا، ولا عرافًا حقيقة، بخلاف مطلق السّحر، الذي جاء الشرع بتكفير صاحبه، لهذا ذهب من ذهب إلى عدم تكفير الكاهن، والعرّاف مطلقًا، بل خصوا المكفر بمن يعتقد

(١) سورة الحجر.

(٢) الكافي (١٦٦/٤).

(٣) انظر: شرح منتهى الإرادات (٣/٣٩٥).

(٤) انظر: حاشية ابن عابدين (٤/٢٤٠).

مكفرًا، دون مطلق الكهانة، والعرافة، والله أعلم.

ثانيًا - العيافة والطرق والطيّرة - ونحو ذلك -:

العيافة: هي زجر الطير للتفاؤل والتشاؤم بأسمائها وأصواتها وممرها^(١).

والطرق: هو الضرب بالحصى، والخط في التراب، ونحو ذلك، وهو ضربٌ من التكهن^(٢).

والطيّرة: هي ما يتفاعل به، أو يتشاءم منه^(٣).

سبق أن عدت هذه الأمور في أقسام السحر، والغرض هنا بيان حكمها من حيث هي سحر، ومن حيث هي شرك بدونه، ومن حيث هي معصية دون ذلك.

وقد جاء في الخبر عنه ﷺ تفسير تلك الأمور بالجبت، روى الإمام أحمد بسنده عن قطن بن قبيصة عن أبيه أنه سمع رسول الله ﷺ قال: «إن العيافة والطرق والطيّرة من الجبت». قال عوف: «العيافة زجر الطير، والطرق الخط في الأرض، والجبت قال الحسن إنه الشيطان»^(٤).

(١) انظر: اللسان مادة «عيف» (١٦٧/١١)، المعجم الوسيط (٦٤٦/٢).

(٢) انظر: المفردات في غريب القرآن (ص/٣٠٣)، اللسان مادة «طرق» (٨٥/١٢)، المعجم الوسيط (٥٦٢/٢).

(٣) انظر: المفردات (ص/٣١٠)، اللسان مادة «طير» (١٨٤/٦)، المعجم الوسيط (٥٨٠/٢).

(٤) المسند (٦٠/٥). وانظر أيضًا (٤٧٧/٣)، سنن أبي داود كتاب الطب باب في الخط وزجر الطير (١٦/٤)، وأورده النووي في رياض الصالحين (ص/٦٠٧)، (٦٠٨) وقال إسناده حسن. وقد جاء في كتاب التوحيد للشيخ محمد بن =

والجبت ذكر له أكثر من معنى فقليل :

- ١- قال الراغبُ : « الجبْتُ والجبسُ الغسل الذي لاخير فيه »^(١).
- ٢- هو كُلُّ ما عُبدَ من دون الله^(٢).
- ٣- هو الكاهنُ والسَّاحِرُ والسُّحَر^(٢).

إنَّ معاني الجبْتِ كلها صادقة في العيافة، والطرق، والطيرة، بحسب أحوالها، وكلُّ تلك المعاني دالة على عظم جُرم فاعلها.

فإن كانت سحرًا فلها أحكامه، وما قيل فيه يُقالُ فيها، ولا شكَّ بأن اعتقاد أن تلك الأفعال منبئة عما سيحصلُ من الغيب، أو أن هذا الفعل مباح، كُفر. واعتقاد أنها تجلب له النفع، أو تدفع عنه الضرر، شركٌ فهذا نوعُ عبادة لها.

وفاعلُ هذه الأمور، ومفسرها لنفسه، أو للناس ساحر، وإقدامه على الفعل تبعًا لذلك، أو امتناعه، أو طاعة غيره له، عبادة لغير الله تعالى؛ لما صحَّ عن رسول الله ﷺ إن الطيرة شرك، روى أبوداود بسنده عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ قال: «الطيرة شرك - ثلاثاً - وما

= عبد الوهاب القول في الحديث المذكور «والجبت قال الحسن: رنة الشيطان» والمطبوع في المسند «إنه الشيطان»، والمعنى على الأخير ظاهر المطابقة لتفسيرات الجبت، دون الأول الذي فسر بالصوت، فهو غير واضح. انظر: تيسير العزيز الحميد (ص/٤٠٠)، فتح المجيد (ص/٣٢٦، ٣٢٧).

(١) المفردات (ص/٨٥). وانظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٥/٢٤٩).

(٢) انظر: المفردات (ص/٨٥)، واللسان مادة «جبت» (٢/٣٢٥)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٥/٢٤٨، ٢٤٩)، المعجم الوسيط (١/١٠٤).

مَنَّا إِلَّا، ولكن الله يذهب بالتوكل»^(١).

وإن كان صاحب تلك الأعمال لا يعتقد أنها كذب، وغش، وبهتان، ووسيلة إلى الشرك ممن قد يصدقه، وبحسب حاله يكون حكمه، من الكفر، أو الفسوق والعصيان: فالفاسق من يتظاهر بتلك الأعمال كذباً، من غير اعتقاد ولا استعانة بالشياطين، وجعل تلك الأمور وسيلة ظاهرة يضل بها.

والكافر، هو فاعلها معتقداً بإحتمالها، أو صدقها ودلالتها، أو المستعين بالشياطين على كشف بعض الأمور، واتخاذ تلك وسيلة يُخفي بها صنعه.

ثالثاً - المنجمون:

النجم: الكوكب، والجمع أنجم ونجوم، وهو أحد الأجرام السماوية المضيئة، والنجم علم على الثراء خاصة، والمنجم والمتنجم، الذي ينظر في النجوم، بحسب مواقيتها، وسيرها، يستطلع من ذلك أحوال الكون^(٢)، وهذا جزء علم الفلك، الذي يبحث فيه عن أحوال الأجرام العلوية، وهو علم قد اتسع وتوصل البشر فيه إلى معارف كثيرة

(١) السنن كتاب الطب باب في الطيرة (١٧/٤). وانظر: سنن الترمذي كتاب السير باب ماجاء في الطيرة (٤/١٦٠، ١٦١)، وقال: وهذا حديث حسن صحيح لانعرفه إلا من حديث سلمة بن كهيل، وسنن ابن ماجه، كتاب الطب، باب من كان يعجبه الفأل ويكره الطيرة (٢/١١٧٠).

(٢) انظر: اللسان مادة «نجم» (٤٧/١٦)، والمصباح المنير (٢/٢٦٢)، المعجم الوسيط (٢/٩١٢).

بوساطة الوسائل المتقدمة التي هيأها الله تعالى لهم، ولا شك أن ما يخفى علمه من ذلك أعظم، يقول الله تعالى: ﴿وَمَا أَوْتِيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(١)

ودراسة هذا العلم من حيث هو علم معرفة خصائص هذه الأجرام، وأبعادها، وحركاتها، ونحو ذلك؛ ليس هو موضوعنا، إنما الذي يعيننا من ذلك هو أنه أحد أنواع السحر وهو فيما ذكرنا النوع الثاني^(٢): سحر الكلدانيين، الذين كانوا يعبدون الكواكب، ويزعمون أنها هي المدبرة لهذا العالم، ومنها تصدر الخيرات والشروء، والسعادة والنحوسة، وهم الذين بعث الله إليهم إبراهيم الخليل - عليه السلام - مُبطلاً مقالتهم وراداً عليهم^(٣). وهؤلاء يعتقدون أن لهذه الكواكب إدراكات روحانية، إذا قوبلت بما يناسب روحانيتها من البخور واللباس، كانت مطيعة له تعمل له ما يريد^(٤)، ولا شك بأن هذا الاعتقاد باطل، وشرك من فاعله، وهو المنحى الذي يتوارثه السحرة الذين هم أقل من أن يعلموا ما بين أيديهم، فضلاً عما هو شاق عنهم، ولكن تلك الأعمال التي يفعلونها من كيد الشياطين ومكرهم، ليضللوا بها الخلق، ويوحوا إليهم بأن هذه الأجرام العلوية تتصرف في العالم السفلي، وأنها فاعلة لما يحدث فيه، وعلة تامة لذلك، وعليه يجب أن يُحمل المراد بقول الرسول ﷺ: «من اقتبس شعبة من النجوم، فقد اقتبس شعبة من

(١) سورة الإسراء.

(٢) انظر: (ص/٢٥، ٢٦).

(٣) انظر: التفسير الكبير (٣/٢٠٦).

(٤) انظر: أحكام القرآن للجصاص (١/٥٢-٥٤)، تفسير التحرير والتنوير (١/٦٣٥).

السحر» فيما رواه أبو داود بسنده عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : قال رسول الله ﷺ : «من اقتبس علماً من النجوم، اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد»^(١).

بمعنى أن هذا الاقتباس الذي يكون سحراً، هو ما يدعيه المنجمون، ولا يمكن حمل الاقتباس على أنه إدراك علم صحيح، عن أحوال النجوم؛ لأن معرفة صفاتها التي خلقها الله تعالى عليها، وخصائصها التي هيأها لها، ليست هي ما يعتقده السحرة فيها؛ من كونها مؤثرة، وعلة تامة تستلزم معلولها، بل الباطل المحذور هو ما يدعيه أولئك، من الباطل الداعي إلى عبادة غير الله تعالى، أمّا هي فبعض مخلوقات الله العليم الحكيم الذي لم يخلق شيئاً عبثاً، خلق العالم ورتبه، فهو يسيرُ بنظام محكم دقيق وفق ما أراد، مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوُّتٍ، رُبَّتْ فِيهِ الْأَسْبَابُ، وَرُبُّطَتْ بِمُسَبِّبَاتِهَا، وَخَالَقُ الْكُلِّ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى. يقول الإمام ابن تيمية: «... كلُّ سببٍ له شريك، وله ضد، فإن لم يعاونه شريكه، ولم يصرف عنه ضده لم يحصل سببه، فالمطر وحده لا يُنبِت النبات، إلّا بما ينظم إليه من الهواء والتراب، وغير ذلك، ثم الزرع لا يتم حتى تصرف عنه الآفات المفسدة. فلا يتم المطلوب إلّا بوجود المقتضي، وعدم المانع، وكلُّ سببٍ معين، فإنما

(١) سنن أبي داود كتاب الطب باب في النجوم (٤/١٥، ١٦)، سنن ابن ماجه، كتاب الأدب، باب تعلم النجوم (٢/١٢٢٨). وانظر: المسند للإمام أحمد (١/٣١١). وإسناد الحديث صحيح كما قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب. انظر: تيسير العزيز الحميد (ص/٤٠٠، ٤٠١)، فتح المجيد (ص/٣٢٧).

هو جزء من المقتضي فليس في الوجود شيء واحد هو مقتضيًا، وإن سُمي مقتضيًا، وسُمي سائر ما يعينه شروطًا، فهذا نزاع لفظي، وإما أن يكون في المخلوقات علّة تامة تستلزم معلولها فهذا باطل^(١).

وفي حساب النجوم استدلالٌ على أوقات من العام، وكل وقت له خصائص بما يصاحبه من الظواهر الكونية، وفيها ما يكون أسبابًا تناسبُ أشياء: من النبت، والزرع، والحصد، ونحو ذلك، أو لا تكون مناسبة؛ لما أودع الله تعالى فيها: من حرارة، أو رطوبة، أو هواء، أو سكون مما هياه العليم الحكيم في خلقه. ورصد ذلك وتعلمه ليس شيئًا محذورًا في ذاته، ما لم يصاحبه إسناد تلك الآثار الحاصلة إلى غير الله تعالى، بل فيه فوائد كثيرة للناس في معاشهم، ومن يتحرون ذلك لا يجزمون بنتائجه، ورأيهم إنما هو اعتماد على تجارب تحصل غالبًا، وتتخلف أحيانًا، فهم يرونها أسبابًا عادية فقط، وأما إذا تغير الاعتقاد بإسناد الآثار إلى النجوم، أو وصل الأمر إلى ربط حركات المكلفين، وما يُقدَّر لهم بها، فهذا هو السحر الذي يلزمه استجلاب روحانيتها، وتوقي شرها، والابتعاد عن مظانه، واعتقاد هذا كفر بيقين، ومتعاطيه لا يخلو من أمرين: إما أن يكون متعاملًا مع الشياطين، وإما أن يكون كذابًا متظاهرًا بهذه الصنعة، وبحسب حاله؛ يكون حكمه، كما سبق نحو هذا.

وقد ورد تحديد عن بعض السلف أن الله تعالى خلق النجوم لثلاث، وذلك في أثرٍ علّقه البخاري قال: «باب في النجوم، وقال

(١) مجموع الفتاوى (١٦٧/٨).

قتادة: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ﴾^(١) خلق هذه النجوم لثلاث: جعلها زينة للسماء، ورجوماً للشياطين، وعلامات يُهتدى بها، فمن تأول فيها بغير ذلك أخطأ وأضاع نصيبه، وتكلف ما لا علم له به»^(٢).

قال الإمام ابن حجر في ابتداء كلامه على هذا الأثر: «وصله عبد ابن حميد من طريق شيبان عنه به، وزاد في آخره: وأن ناساً جهلة بأمر الله قد أحدثوا في هذه النجوم كهانة، من غرس بنجم كذا؛ كان كذا، ومن سافر بنجم كذا؛ كان كذا. ولعمري ما من النجوم نجم إلا ويولد به الطويل والقصير، والأحمر والأبيض، والحسن والدميم، وما علم هذه النجوم، وهذه الدابة، وهذا الطائر شيء من هذا الغيب»^(٣).

وأقول: هذا الأثر الذي حددت به علة خلق النجوم بالأشياء الثلاثة التي جاء ذكرها في القرآن بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ وَجَعَلْنَاهَا رَجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾^(٤)، وقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ﴾^(٥)، وقوله: ﴿وَعَلَّمَكُمُ الْنَجْمَ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾^(٦).

في الآيات السابقة ذكر تلك الفوائد التي يستفيد بها الإنسان من

(١) سورة الملك، الآية: ٥.

(٢) صحيح الإمام البخاري كتاب بدء الخلق باب في النجوم (٤/١٣٠).

(٣) فتح الباري (٦/٢٩٥).

(٤) سورة الملك، الآية: ٥.

(٥) سورة الأنعام، الآية: ٩٧.

(٦) سورة النحل.

النجوم، ولم يأتِ التحديد والحصْرُ بتلك الأمور، ونفي ماسواها، وما ذكر فوائد بارزة مدركة. كما يعلم منها أشياء من الحكم في خلقها وما وراء ذلك من الفوائد، أدركه الخلق، أو لم يدركوه، لا يعينهم في شيء، كما قال تعالى جواباً للسائلين عن الأهله: ﴿قُلْ هِيَ مَوْقِيتٌ لِلنَّاسِ وَالْحَيِّجُ﴾^(١)، فالذي يهمهم من ذلك هو ما ذكر، وليس لهم فائدة يطلبونها بما وراء ذلك، مع أن ما أوتيه الخلق من العلم لا يمكنهم من الإحاطة بكل شيء، فحواسهم محدودة لا يدركون بها إلا ما يتمكنون معه من القيام بمحيط التكليف الذي خلقهم الله تعالى له، كلٌّ بحسبه كما قال: ﴿لِيَبْلُوكُمْ أَيَكُفُّ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾^(٢)، مع أن مما أوضحه لهم وباستطاعتهم فهمه وتيقنه، هو أن الله تعالى الخالق المطلق، ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، لا شريك له في ملكه، هو النافع الضار، ليس لشيء من مخلوقاته تأثير مطلق، وليس شيء منها علّة تامة لشيء آخر؛ يوجد معدوماً، أو يجلبُ نفعاً، أو يدفعُ ضرراً، والله أعلم.

(١) سورة البقرة، الآية: ١٨٩.

(٢) سورة الملك، الآية: ٢.

المبحث الثالث

حل السحر عن المسحور (النشرة)

(النشر) بوزن النصر، الرائحة الطيبة، و(نشر) المتاع، وغيره بسطه، وبابه نصر و(نشر) الميت فهو (ناشر) عاش بعد الموت، وبابه دخل، ومنه يوم (النشور) و(أنشره) الله - تعالى - أحياه .
و(النشرة) رقية يعالج بها المريض، ونحوه، وسُمِّيَتْ بذلك؛ لأنه ينشر بها عنه ما خامرته من الداء، أي يكشف ويزال^(١).

ولما كان السحر داء يؤثر، فيمرض الأبدان، ويقتل، ويفرق بين المرء وزوجه - كما سبق بيان هذا - اقتضى أن يُسعى في علاجه، ويؤخذ بالأسباب المؤدية إلى الشفاء؛ لأن الله - تعالى - جعل لكل داء دواء، كما أرشد إلى هذا هادي الأمة ﷺ، وأمر بذلك، ومن الأحاديث الواردة في ذلك: ما رواه الإمام البخاري بسنده عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «ما أنزل الله داء، إلا أنزل له شفاء»^(٢).

(١) انظر: غريب الحديث لابن الجوزي (٤٠٨/٢)، لسان العرب، مادة (نشر) (٦٥/٧)، مختار الصحاح (ص/٦٥٩)، القاموس (١٤٢/٢)، المعجم الوسيط (٩٢٩/٢).

(٢) صحيح الإمام البخاري، كتاب الطب، باب ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء (١٥٨/٧). وانظر: سنن ابن ماجه، كتاب الطب، باب ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء (١١٣٨/٢)، مسند الإمام أحمد (٣٧٧/١)، ٤١٣، ٤٤٣، ٤٥٣، ٣١٥/٤، ٣٧١/٥.

ومنها: ما رواه الإمام مسلم بسنده عن جابر عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لكل داءٍ دواء، فإذا أُصيب دواء الداء، برأ بإذن الله - عز وجل -»^(١).

ومنها: ما رواه الإمام الترمذي بسنده عن أسامة بن شريك قال: «قالت الأعراب: يا رسول الله ألا نتداوى؟ قال: «نعم، يا عباد الله تداووا، فإن الله لم يضع داءً إلاّ وضع له شفاء، أو قال دواء، إلاّ داءً واحداً» قالوا: يا رسول الله وما هو؟ قال: «الهرم»^(٢).
والأحادث في هذا المعنى كثيرةٌ جداً.

وعلى هذا فعلاج المسحور بالتماس الأدوية النافعة، والرقى الشرعية، مشروعٌ، سواء كان بالحجامة، أو بتناول ما يصفه أهل المعرفة، مما هو نافع من الأدوية، وقد جاء في بعض روايات حديث سحر لبيد لرسول الله ﷺ عند البخاري قول أم المؤمنين عائشة - رضي

(١) صحيح الإمام مسلم، كتاب السلام، باب لكل داء دواء، واستحباب التداوي (١٧٢٩/٤)، وانظر: مسند الإمام أحمد (٣/٣٣٥).

(٢) سنن الترمذي، كتاب الطب، باب ما جاء في الدواء والحث عليه (٣٨٣/٤)، وقال: هذا حديث حسن صحيح، وانظر: سنن أبي داود، كتاب الطب، باب في الرجل يتداوى (٣/٤)، سنن ابن ماجه، كتاب الطب، باب ما أنزل الله داء إلاّ أنزل له شفاء (١١٣٧/٢)، مسند الإمام أحمد (٤/٢٧٨)، المستدرک للحاكم في كتاب العلم، باب أن الله - تعالى - لم يضع داء إلاّ وضع له دواء (١٢١/١)، وقال: صحيح على شرطهما، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وكذلك في كتاب الطب، باب خير ما أعطي الإنسان خلق حسن (٣٩٩/٤)، وقال: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي.

الله عنها.. . قالت: فقلت: أفلا؛ أي تنشرت؟ فقال: «أما والله فقد شفاني، وأكره أن أثير على أحدٍ من الناس شرًّا»^(١).

وهذا يدل على أن أم المؤمنين - رضي الله عنها - تعلم أن السحر يُعالج بالنشرة، ولا يمكن أن تكون تجهل حالة النشرة؛ من الجواز وعدمه، كما لم ينكر عليها الرسول ﷺ ذلك القول، مما يدلُّ على كونه ليس منكرًا، وإنما أجابها بأن الله قد عافاه، فلا داعي لها حيث تمَّ الشفاء، كما أن عمل ذلك وسيلة إلى اشتها الأمر، وحصول نتائج ضارة.

كما أن ماورد في أن سبب نزول المعوذتين، ما كان من سحر لبيد لرسول الله ﷺ، وأن التعوذ بهما مما يقي منه^(٢)، وأيضًا حديث: «من تصبَّح بسبع تمرات عجوة لم يضره سمٌّ ولا سحر»^(٣) وإذا كانت تلك الأمور؛ رقية، أو تناولاً، مما يقي من السحر، فهي مما ينفع علاجًا غالبًا ذكر ابن القيم في ذكر هديه ﷺ في علاج هذا المرض نوعان: «أحدهما - وهو أبلغهما - استخراجه وتبطله كما صح عنه ﷺ: «أنه سأل ربه - سبحانه - في ذلك فدلَّ عليه، فاستخرجه من بئر، فكان في مشط ومشاطة، وجف طلعة ذكر، فلما استخرجه ذهب ما به، حتى

(١) انظر: صحيح البخاري، كتاب الطب، باب هل يستخرج السحر (١٧٧/٧)، (١٧٨)، كتاب الأدب، باب قول الله تعالى: إن الله يأمر بالعدل والإحسان (٢٢/٨، ٢٣)، سنن النسائي، كتاب تحريم الدم، باب سحرة أهل الكتاب (١١٢/٧، ١١٣)، مسند الإمام أحمد (٣٦٧/٤، ٦٣/٦).

(٢) انظر: تيسير العزيز الحميد (ص/٤١٦).

(٣) انظر: (ص/٧٨).

كأنما نَشِطَ من عِقَالٍ»^(١). فهذا من أبلغ ما يعالج به المطبوع. وهذا بمنزلة إزالة المادة الخبيثة، وقلعها من الجسد بالاستفراغ.

والنوع الثاني: الاستفراغ في المحل الذي يصل إليه أذى السحر، فإن للسحر تأثيراً في الطبيعة، وهيجان أخلاطها، وتشويش مزاجها، فإذا ظهر أثره في عضو، وأمكن استفراغ المادة الرديئة من ذلك العضو نفع جداً. وقد ذكر أبو عبيد^(٢) في كتاب «غريب الحديث» له بإسناد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى: «أن النبي ﷺ احتجم على رأسه بقرن حين طب»^(٣) قال أبو عبيد: «معنى (طب) أي سحر»^(٤).

وقال ابن القيم - أيضاً - في علاج السحر: «ومن أنفع علاجات السحر، الأدوية الإلهية، بل هي أدويته النافعة بالذات؛ فإنه من تأثيرات الأرواح الخبيثة السفلية، ودفع تأثيرها يكون بما يعارضها ويقاومها من الأذكار والآيات والدعوات، التي تبطل فعلها وتأثيرها، وكلما كانت أقوى وأشد كانت أبلغ في الشرة، وذلك بمنزلة التقاء جيشين مع كل واحد منهما عُدَّتْه وسلاحه، فأَيُّهُما غلب الآخر، قهره وكان الحكم له، فالقلب إذا كان ممتلئاً من الله، مغموراً بذكره، وله من التوجهات، والدعوات، والأذكار، والتعوذات ورْدٌ لا يخلّ به يطابق فيه قلبه لسانه: كان هذا من أعظم الأسباب التي تمنع إصابة السحر له، ومن

(١) انظر: فتح الباري (١٠/٢٣٠).

(٢) هو القاسم بن سلام.

(٣) انظر: غريب الحديث له (٢/٤٣)، تهذيب الآثار للطبري (٢/١٢٤).

(٤) الطب النبوي (ص/٩٩).

أعظم العلاجات له بعد ما يصيبه»^(١).

ومما يذكر علاج للسحر: نوع من الخرز يسمى السلوة، يحك في الماء ويشرب ماؤها^(٢).

وذكر القرطبي من علاج السحر ما روي عن ابن بطال قال: «وفي كتاب وهب بن منبه، أن يأخذ سبع ورقات من سدر أخضر، فيدقّه بين حجرين، ثم يضربه بالماء، ويقرأ عليه آية الكرسي، ثم يحسو منه ثلاث حسوات، ويغتسل به، فإنه يذهب عنه كل ما به - إن شاء الله تعالى -، وهو جيّد للرجل إذا حُبِسَ عن أهله»^(٣).

وذكر صاحب كتاب «تيسير العزيز الحميد» من النشرة الجائزة، أن يقرأ في إناء فيه ماء، ثم يصب على رأس المسحور^(٤): قول الله - تعالى -: ﴿فَلَمَّا أَتَوْا قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُم بِهِ السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾^(٥) وَيُحَقِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ يَكَلِّمُنِيهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ^(٦).

وقوله: ﴿فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٧) فَغَلِبُوا هَٰذَاكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ^(٨) وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ^(٩) قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ^(١٠).

(١) الطب النبوي (ص/ ١٠٠، ١٠١).

(٢) انظر: تفسير التحرير والتنوير (١/ ٦٣٢)، وذكر هذا؛ على أن في تلك المادة تأثيرًا بالخاصية، وهو علاج للأخلاق الرديئة الناتجة عن السحر.

(٣) الجامع لأحكام القرآن (٢/ ٤٩، ٥٠).

(٤) انظر: تيسير العزيز الحميد (ص/ ٤٢٠).

(٥) سورة يونس.

(٦) سورة الأعراف.

وقوله: ﴿ إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَحِرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَقْب ﴾ (١).

وعلى هذا، ومثله يحمل ما رُوي من القول في جواز حل السحر عن المسحور، فقد أورد البخاري في صحيحه - تعليقاً - قوله: «وقال قتادة: قلت لسعيد بن المسيب: رجل به طب - أو يؤخذ عن امرأته - أيحل عنه أو ينشر؟ قال: لا بأس به، إنما يريدون به الإصلاح، فأما ما ينفع فلم ينفعه» (٢).

وقد سئل الإمام أحمد عمّن يطلق السحر عن المسحور، فقال: قد رخص فيه بعض الناس (٣)، وصرح بعض أتباعه بجواز حل السحر إذا كان بوساطة القرآن، والذكر، والأقسام، والكلام الذي لا بأس به، وعليه حملوا ما نُقل عن الإمام في الجواز (٤)، ومال الحافظ ابن حجر إلى جواز النشرة، فقال في شرح الصحيح: «قوله: (باب هل يستخرج السحر؟) كذا أورد الترجمة بالاستفهام إشارة إلى الاختلاف، وصدر بما نقله عن سعيد بن المسيب من الجواز إشارة إلى ترجيحه، قوله: (وقال قتادة: قلت لسعيد بن المسيب... إلخ) وصله أبو بكر الأثرم في «كتاب السنن» من طريق أبان العطار عن قتادة، ومثله من طريق هشام الدستوائي، عن قتادة بلفظ: «ويلتمس من يداويه، فقال: إنما نهي عمّا

(١) سورة طه.

(٢) صحيح البخاري، كتاب الطب، باب هل يستخرج السحر (١٧٧/٧).

(٣) انظر: الكافي (١٦٦/٤).

(٤) انظر: شرح منتهى الإرادات (٣٩٥/٣)، فتح الباري (٢٣٣/١٠)، تيسير

العزيز الحميد (ص/٤١٩).

يضر، ولم ينه عما ينفع» وأخرجه الطبري في التهذيب، من طريق زيد ابن زريع، عن قتادة، عن سعيد بن المسيب؛ أنه كان لا يرى بأسًا إذا كان بالرجل سحرًا؛ أن يمشي إلى من يطلق عنه، فقال: هو صلاح، قال قتادة: وكان الحسن يكره ذلك، يقول: لا يعلم ذلك إلا ساحر، قال: فقال سعيد بن المسيب: إنما نهى الله عما يضر، ولم ينه عما ينفع^(١).

وساق ابن حجر بعد ذلك قول نصوح بن واصل: «... سألني حماد بن شاکر: ما الحل، وما النشرة؟ فلم أعرفهما، فقال: هو الرجل إذا لم يقدر على مجامعة أهله، وأطاق ماسواها، فإن المبتلى بذلك يأخذ حزمة قضبان، وفأسًا ذا قطارين، ويضعه في وسط تلك الحزمة، ثم يوجب نارًا في تلك الحزمة حتى إذا ماحمي الفأس استخرجه من النار، وبال على حرّه، فإنه يبرأ بإذن الله تعالى -، وأمّا النشرة؛ فإنه يجمع أيّام الربيع ما قدر عليه من ورد المفازة، وورد البساتين، ثم يلقيها في إناء نظيف، ويجعل فيها ماءً عذبًا، ثم يغلي ذلك الورد في الماء غليًا يسيرًا، ثم يمهل حتى إذا فتر الماء أفاضه عليه؛ فإنه يبرأ - بإذن الله تعالى^(٢).

وعلى هذا النوع، وما سبق ذكره، من الحلّ والنشرة، يحمل قول المجيزين من السلف، لا ما كان معلومًا من النشرة التي عليها أهل الجاهلية، حيث إنها لا تكون إلا من السحرة، وأمثالهم، وسبب ذلك

(١) فتح الباري (٢٣٣/١٠)، وانظر: تغليق التعليق على صحيح البخاري لابن حجر أيضًا (٤٩/٥، ٥٠)، وذكر إسناد ابن جرير وقال: صحيح. وذكر عن

ابن عبد البر في التمهيد طريقًا آخر صحيحًا.

(٢) فتح الباري (٢٣٤/١٠).

أن الإصابة بالسحر تكون خفية، وتحصل غالبًا بوساطة معين من الشياطين، فيصعب تحديد المرض، ومعرفة السحر من غيره، على من ليس ساحرًا، أو مستعينًا بالشياطين، لاشتباه الإصابة بالعين، بما يحصل بالسحر من الألم، وغير ذلك من الأمراض، فجاء التحذير من النشرة، ليس لذات العلاج، وإنما لما يلجأ إليه من يصيبهم شيء منه، من الذهاب إلى السحرة، لاستكشاف ما بهم من مرض، وعلاجه؛ لأن كثيرًا منه يعالج بإتلاف السحر وحله، كالذي وضعه لبيد - لما سحر النبي ﷺ - في البئر، والأشياء المخفأة عن الأعين، قد لا تخفى على الشياطين، فالاستعانة بهم للاهتمام إلى ما أخفاه السحرة، لا تحصل إلا بما تتم به الاستعانة بهم في الأمور الأخرى السحرية، لهذا جاء التحذير من إتيان السحرة لحلّ السحر، وهو ما يُسمى (النشرة) التي هي من عمل الشيطان.

روى الإمام أحمد بسنده عن جابر بن عبد الله قال: سئل النبي ﷺ عن النشرة؟ فقال: «من عمل الشيطان»^(١) وهي ما تكون بوساطة الأفعال المحذورة، والأفعال السحرية، وقد تبرأ الإمام أحمد من فعل الذي يحلّ السحر من هذا الطريق، حين سئل عن الرجل يحلّ السحر، فقال: قد رخص فيه بعض الناس، قيل إنه يجعل في الطنجير ماء ويغيب فيه؟

(١) المسند (٢٩٤/٣)، وانظر: سنن أبي داود، كتاب الطب، باب في النشرة (٦/٤)، وحسن ابن حجر إسناده: عند أحمد وأبي داود؛ عن جابر. انظر: الفتح (٢٣٣/١٠)، وقال الهيثمي: رواه البزار والطبراني في الأوسط، إلا أنه قال: «ذكروا أنها من عمل الشيطان» ورجال البزار رجال الصحيح. انظر: مجمع الزوائد (١٠٥/٥)، طبعة مؤسسة المعارف، بيروت ١٤٠٦ هـ.

فنفض يده وقال: لا أدري ما هذا؟ قيل: أفترى أن يؤتى مثل هذا؟ قال: لا أدري ما هذا^(١)؟. وهذا، وأمثاله هو ما يعمل السحرة، ولهم طرق كثيرة في ذلك ليست ذات أثر معنوي، ولا حسي على التحقيق، لكنها وسائل يكون بها التعاون مع الشياطين^(٢)، أو هي أعمال دجل ينال بها المشتغلون بالسحر مرادهم المادي، أو المعنوي، وقد يحصل منهم نوع تأثير حقيقة، أو توهمًا؛ نتيجة لتهيء النفس والثقة بهم.

وأكبر دليل على بطلان عمل السحرة حالهم، فمن عرف ما هم عليه من الجهل، وسوء القصد، لم يخامرهم الشك في فساد حالهم، ولو علم المترددون عليهم حقيقة أمرهم، وحرمة إتيانهم، لما راجت صناعتهم، ولتحول الشك في نفعهم إلى يقين بضررهم.

ولقد أجري بحث ميداني على (١٣٩) شخصًا من المشتغلين بالسحر في مدينة القاهرة وعلى (٧٠٤) أشخاص من المترددين عليهم، ومن نتائج ذلك البحث ما يلي:

١- أن أكثر من (٩٣٪) من المشتغلين بالسحر، لا يتجاوز تعليمهم الثانوي.

٢- أن أهم الدوافع لهذا العمل؛ السعي وراء المال، والمركز، والمكانة، والهيبة.

(١) انظر: الكافي (٤/١٦٦).

(٢) انظر في أنواع ذلك: شمس المعارف (ص/٢٣٥-٢٥٠)، كتاب الرحمة في الطب والحكمة المنسوب للسيوطي (ص/١٦٠-١٦٢).

- ٣- أن أكثر من (٩٨٪) من المترددين على السحرة يعتقدون أن السحر معترف به دينيًا، والمروج لهذا الاعتقاد، هم المشتغلون به.
- ٤- أن أكثر من (٥٧٪) من المترددين على السحرة، لا يشعرون بفائدة من تردددهم^(١).

وهذه الأعمال التي يقوم بها السحرة - والتي نقلنا بعض نتائجها - جعلت ضعاف العقول من الناس يستجيبون لدعواهم، ويُرَوِّجون لباطلهم، والحق أن جميع أعمالهم هي سلسلة ما كان عليه أهل الجاهلية، ممَّا جاء التحذير عنه - في الحديث السابق - بأنه من عمل الشيطان. قال صاحب «تيسير العزيز الحميد» في شرح حديث جابر: «الألف واللام في النشرة للعهد أي: النشرة المعهودة التي كان أهل الجاهلية يصنعونها، هي من عمل الشيطان، لا النشرة بالرقى والتعوذات الشرعية، والأدوية المباحة، فإن ذلك جائز»^(٢).

كما يُحمل ما نقل عن الحسن البصري من القول: لا يحل السحر إلاَّ ساحر^(٣) على النشرة التي كان عليها أهل الجاهلية، وهي ما تحصل بعون الشياطين، ولم يكن يعملها في الجاهلية إلاَّ السحرة، ولم يكن ما يتنشر به في الإسلام من عمل الجاهلية؛ إذ إنه من هدي الإسلام، ويؤثر بقوة الإيمان، ولا يمكن حمل هذا الحصر المروي عن الحسن على

(١) انظر: السحر والمجتمع للدكتورة سامية الساعاتي (ص/٢٥٤، ٢٥٥، ٢٦١، ٢٦٢).

(٢) تيسير العزيز الحميد (ص/٤١٧).

(٣) انظر: فتح الباري (١٠/٢٣٣)، تيسير العزيز الحميد (ص/٤١٨، ٤١٩).

ظاهره، لما مرَّ من علاج السحر بالرقى الشرعية، وبإتلاف مادته، وبأنواع أخرى، تفيد بإذن الله؛ من غير أن تشتمل على محذور.

وقد سبق بيان حكم إتيان العرافين والكهان، والسحرة^(١) للسؤال، أو الاستشفاء، لكون أولئك لم تحصل لهم المعرفة إلاّ بالشرك، وآتيهم ارتكب معصية في مخالفته نهى الرسول ﷺ عن إتيانهم؛ لما يدعو إليه ذلك من تصديقهم، والتعلّق بهم، مما قد يجر إلى الاعتقاد الباطل بهم، من أنهم يعلمون الغيب، أو يقدرّون على ما لا يقدر عليه الخلق، مما يكفر به معتقده، والله أعلم.

(١) انظر: (ص/٢٠٠-٢٠٦).

المبحث الرابع الواقع والحكم

لقد عرضت - فيما سبق - مباحث ذات علاقة بالسحر، وحاولت جاهداً مع تأصيلها تقريبها ليحصل بها النفع - إن شاء الله تعالى - على نطاق أوسع.

وسأذكر في هذا المبحث الأخير أموراً هي في نظري، أصول لأحكام كثير من الأمور، التي تم عرضها ومناقشتها، وبقدر ملاحظة ما سأشير إليه، هنا من أمور، يتضح ما قررته من أحكام، كما سأذكر نقداً عاماً حول ما يدعيه الفلاسفة، وأذنبهم من دعوى الحكمة، فأقول وبالله أستعين.

أولاً - قال الله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾^(١).

ومما قال الإمام الطبري في تفسير هذه الآية: «قال علي بن أبي طالب عن ابن عباس قوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ وهو الإسلام، أخبر الله نبيه ﷺ والمؤمنين أنه قد أكمل لهم الإيمان فلا يحتاجون إلى زيادة أبداً، وقد أتمه فلا ينقصه أبداً، وقد رضي الله فلا يسخطه أبداً»^(٢).

(١) سورة المائدة، آية: ٣.

(٢) جامع البيان في تفسير القرآن (٦/٥١)، وانظر: تفسير ابن كثير (٣/٢٣).

ومما قال القرطبي في تفسيرها أيضاً: «أي رضيت إسلامكم الذي أنتم عليه اليوم، ديناً باقياً بكماله، إلى آخر الأبد، لا أنسخ منه شيئاً»^(١).

ثانياً - روى الإمام أحمد بسنده: «عن عبدالرحمن بن عمرو السلمي أنه سمع العرباض بن سارية، قال: وعظنا رسول الله ﷺ موعظة ذرفت منها العيون، ووجلت منها القلوب، قلنا: يارسول الله إن هذه لموعظة مودّع، فماذا تعهد إلينا، قال: «تركتم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيف عنها بعدي إلا هالك، ومن يعش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بما عرفتم من سنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، وعليكم بالطاعة، وإن عبداً حبشياً، عضواً عليها بالنواجذ فإنما المؤمن كالجمل الأنف حيثما انقيد انقاد»^(٢).

وروى أبوداود، وابن ماجه، وغيرهما، في خبر حجة الوداع، أن مما قاله رسول الله ﷺ حين خطب الناس في عرفة: «وقد تركت فيكم ما لم تضلوا إن اعتصمتم به كتاب الله»^(٣).

(١) الجامع لأحكام القرآن (٦/٦٣).

(٢) المسند (٤/١٢٦)، وانظر: سنن ابن ماجه المقدمة (١٥/١، ١٦)، المستدرک للحاكم، كتاب العلم، باب عليكم بستي وسنة الخلفاء الراشدين (١/٩٦-٩٨) وقال: قد تابع ابن عمرو على روايته عن العرباض بن سارية؛ ثلاثة من الثقات الأثبت من أئمة أهل الشام، وذكرهم. ثم قال: وقد صحّ هذا الحديث والحمد لله، ولم يخالفه الذهبي.

(٣) انظر: سنن أبي داود كتاب المناسك، باب صفة حجة النبي ﷺ (٢/١٨٢)، وسنن ابن ماجه كتاب المناسك باب حجة رسول الله ﷺ =

وروى الإمام مسلم بسنده عن سلمان قال: قيل له: قد علمكم نبيكم ﷺ كل شيء حتى الخراءة، فقال: «أجل لقد نهانا أن نستقبل القبلة لغائط أو بول، أو أن نستنجى باليمين، أو أن نستنجى بأقل من ثلاثة أحجار، أو أن نستنجى برجيع، أو بعظم»^(١).

وفيما ذكرته من الأحاديث دلالة على أن كل أمر غير مستمد من كتاب الله - تعالى - أو من سنة رسوله ﷺ فهو ليس من الدين، واتخاذة ضلال، وخروج عن المنهج المستقيم، إن كان في الأخذ به أي نوع من أنواع العبادة، سواء كان في المعرفة والإثبات، أو كان في القصد والطلب، أو في أي نوع يقود إلى مخالفتها، والابتعاد عنهما.

ثالثاً - روى الإمام مسلم بسنده عن عائشة - رضي الله عنها - أن رسول الله ﷺ قال: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو ردٌّ»^(٢).

= (٢/ ١٠٢٢-١٠٢٧)، مسند الإمام أحمد (٣/ ٢٦)، كما رواه الإمام مالك في الموطأ في كتاب القدر، باب النهي عن القول بالقدر (٢/ ٨٩٩)، ولفظه: «تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما مسكتم بهما كتاب الله وسنة نبيه». ولهذا الحديث شاهد صحيح. انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة للشيخ الألباني رقم (١٧٦١).

(١) صحيح الإمام مسلم، كتاب الإيمان، باب الاستطابة (١/ ٢٢٣، ٢٢٤)، وانظر: سنن أبي داود، كتاب الطهارة، باب كراهية استقبال القبلة عند قضاء الحاجة (١/ ٣)، سنن الترمذي، كتاب الطهارة، باب الاستنجاء بالحجارة (١/ ٢٤)، سنن النسائي كتاب الطهارة، باب النهي عن الاكتفاء في الاستطابة بأقل من ثلاثة أحجار، وباب النهي عن الاستنجاء باليمين (١/ ٣٨، ٣٩، ٤٤)، وسنن ابن ماجه، كتاب الطهارة، باب الاستنجاء بالحجارة والنهي عن الروث والرمة (١/ ١١٥).

(٢) صحيح الإمام مسلم، كتاب الأقضية، باب نقض الأحكام الباطلة، ورد =

وروى مسلم - أيضًا - بسنده عن جابر بن عبد الله، قال: كان رسول الله ﷺ إذا خطب احمرّت عيناه، وعلا صوته، واشتدّ غضبه، حتى كأنه منذر جيش، يقول صبحكم ومساكم، ويقول: «بعثت أنا والساعة كهاتين» ويقرن بين إصبعيه - السبابة والوسطى - ويقول: «أما بعد، فإن خير الحديث كتابُ الله، وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة..» الحديث^(١). وغير هذين الحديثين في معناهما كثيرٌ جدًا.

وفيهما، ونحوهما، دلالة على أن العبادة توقيفية، ليس لأحد حق التشريع، ومن جاء بأمرٍ لم يأت به الرسول ﷺ، فهو مردود عليه، وضلالة تقود إلى النار.

رابعًا - قال الله - تبارك وتعالى -: ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَٰكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾^(٢).

= محدثات الأمور (٣/١٣٤٣، ١٣٤٤)، وانظر: سنن أبي داود، كتاب السنة، باب في لزوم السنة (٤/٢٠٠)، مسند الإمام أحمد (٦/١٤٦، ١٨٠، ٢٤٠، ٢٥٦، ٢٧٠).

(١) صحيح الإمام مسلم، كتاب الجمعة، باب تخفيف الصلاة والخطبة (٢/٥٩٢) وانظر: سنن أبي داود، كتاب السنة، باب في لزوم السنة (٤/٢٠١)، سنن ابن ماجه، المقدمة، باب اجتناب البدع والجدل (١/١٥-١٧)، سنن النسائي، كتاب العيدين، باب كيف الخطبة (٣/١٨٨، ١٨٩)، سنن الدارمي، المقدمة، باب اتباع السنة، وياب في كراهية أخذ الرأي (١/٤٤، ٤٥، ٦٩)، مسند الإمام أحمد (٣/٣٧١، ٤/١٢٦، ١٢٧).

(٢) سورة الأحزاب.

وروى البخاري بسنده عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «إن مثلي ومثل الأنبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتاً فأحسنه وأجمله، إلّا موضع لبنة من زاوية فجعل الناس يطوفون به، ويعجبون له، ويقولون: هلاً وضعت هذه اللبنة. قال: فأنا اللبنة، وأنا خاتم النبيين»^(١).

وهناك آيات، وأحاديث غير ما ذكرته دالة على ختم النبوة، وختم النبوة بمحمد ﷺ وحفظ الله - تعالى - القرآن الكريم المنزل عليه ﷺ، كما قال - تعالى -: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^(٢)، وقال - تعالى -: ﴿وَإِنَّكُمْ لَكَتَّبُ عَزِيزٌ﴾^(٣) لا يَأْنِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ^(٤) دليل على استمرارية هذا الدين الذي اكتمل على يد النبي الخاتم - عليه أفضل الصلاة والسلام - وأن ما جاء به رسول الله ﷺ من الدين هو ما ارتضاه الله لعباده إلى قيام الساعة، فما لم يأت به - صلوات الله وسلامه عليه - فهو من البدع المحدثّة التي هي من وحي الشياطين، واتباعها ضلالٌ مبين.

من أجل هذا: فإن ما يتعاطاه من يدعون الحكمة، من الأمور التي يزعمون بها اكتشاف الأمور الغيبية، وبلوغ الغايات الدنيوية،

(١) صحيح الإمام البخاري، كتاب المناقب، باب خاتم النبيين (٢٢٦/٤)، صحيح الإمام مسلم، كتاب الفضائل، باب ذكر كونه ﷺ خاتم النبيين (١٧٩١/٤)، مسند الإمام أحمد ٢/٣٩٨، ٤١٢، ٣/٧٩، ٢٤٨، ٤/١٢٧، ١٢٨، ٥/٢٧٨.

(٢) سورة الحجر.

(٣) سورة فصلت.

والأخروية، ومعرفة الحقائق، والأسرار الكونية مما هو مركب في مفردات العالم، ومن دعوى اجتلاب روحانياتها، والإفادة من خصائصها، باتباع ما يصفونه من أعمال هي في حقيقتها صور ظاهرة لا تستند إلى يقين، لكنها أمور محسوسة يجتلب بها التعلق لصرف قصد الطالب إلى غير الله - تعالى - إذ هي أشكال مرسومة ذات رموز غير معلومة في الغالب، أو معلومة، كاستخدام بعض الآيات القرآنية، لكنها محرّفة عما هي عليه؛ سواء في التقديم والتأخير، أو في قلب العبارات، أو إضافة أشياء إليها غير ظاهرة ولا معلومة، وإتباع ذلك بالوصف التطبيقي، الذي هو في غالبه من المتعسر، ولا شك بأن كل ذلك من وحي الشياطين إلى أوليائهم كما أخبر تعالى بقوله: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ لِيُجَدِّدُواكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ (١٢) ﴿١﴾. ووحيتهم إليهم ليس محدداً بنوع، أو بزمان، بل هو في كل باطل، وإلى قيام الساعة.

وقد بلغ الشياطين مبلغهم مع اليهود فألّهُوا عزيزاً، ومع النصارى، فقالوا: عيسى ابن الله، وقالوا: إن الله ثالثُ ثلاثة، وسلّكوا طرقاً مع المسلمين لصدّهم عن الدين الحق، كما عملوا مع من سبقهم من الأمم، فامتطوا أصحاب الطرق لبلوغ أغراضهم في إفساد عقائد الناس، فلبّسوا عليهم في أنواع من الشرك، كالتعلق بغير الله، والتلقي من غيره، والخروج بعبادة الله - تعالى - بأسمائه وصفاته إلى استعمالها

في طرقٍ ملتوية مشوبة بالباطل، فلم تكن الأسماء مقصودة، إنما مروجًا، ووسيلة لقبول ما يدعون إليه من الباطل الذي أدخلوه معها، إما بألفاظ غير معلومة، أو بأشكال مرسومة يحصل بها التعلق، ولشكلها وهيئتها يكون التوجه، والرغبة، فيتخلخل الإيمان بالله علّام الغيوب، حيث يدب إلى النفوس من وحي الشياطين؛ بأن ما يحصل من أثر، هو من خواص تلك الأسماء مرتبط بوضعها المرسوم، وهيئتها المفتعلة التي صورها المبلغون عنهم، فتحصل عبادة الشياطين وطاعتهم؛ لأن جانب الإخلاص في الطلب، من الأمور التي لا يسأل عنها المتبعون لتلك الأعمال في الغالب، وهي تهدف إلى شدة تعلق الناس بمتعاطيها وتخفيف تعلقهم بالله - تعالى - وإشعارهم بأن ما يحصل من تأثيرات أعمالهم أمر طَبَعِيٌّ لها، ليس نتيجة لكمال الربوبية من سماع الله - تعالى - الدعاء، وقبول الالتجاء؛ لأن المبلغين عن الشياطين، والناطقين بلسانهم، لا يفرقون عندما يصفون مؤثرًا من أعمالهم بين متمسك بالدين، ومتهاون به، ولا بين قوي الإيمان، وضعيفه، ولا بين متبع ومبتدع، فأثر أعمالهم التي أظهروها بصورة حروز ذكرت فيها أسماء الله - تعالى - وغيره، وأدعية خصوها زمناً، وعدداً حتمية - بزعمهم - لما وصفوها له، مع ما فيها من أشياء غير معلومة، يوهمون بأنها من أسرار الحكمة، والحقيقة أنها من أسرار الغواية التي ينهجونها، وأكبر الأدلة على بطلانها؛ بعدها عن منهج التشريع، وجريانها على أيدي الآخذين بمنهج تعبدى غير مشروع، مع زعمهم أن ما هم عليه حق،

وأن ما يقولون، هو الطريق السوي، الموصل إلى الجنة، وأن ما يأتون به لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه - كبرت كلمة تخرج من أفواههم - يقول البوني^(١) في خاتمة كتابه «شمس المعارف» مخبراً عن هذا الكتاب: «فإنه نعم الرفيق، ونعم الأنيس الشفيق، ونعم المجلس الصديق، لأهل الطريقة والحقيقة، ونعم السلاح للمجاهدة، ونعم الرماح للمشاهدة، حتى إنني مانطقت عن الهوى، بل هي نار اقتبستها من أيمن وادي السعادة، أشعلته من وادي طور النور على أغصان شجرة الحضور... واعلم أن كتابي هذا لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، كما قال تعالى: ﴿لَمْ يُعْقِبْتُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾^(٢) فما وجدته فيه فاعلم أن الأمر فيه كما وجدته، وبالله أقسم: لا ألقيه لك إلاّ ظاهراً، ولا أدعك فيه متفكراً»^(٣)، وأعاد مثل هذا في خاتمة كتابه أيضاً «منبع أصول الحكمة»^(٤).

وقد أثبت بحث ميداني أجري على (١٣٩) شخصاً من المشتغلين بالسحر في مدينة القاهرة أن نسبة (٨١, ٩٢٪) منهم يدعون أنهم يعملون

(١) هو أحمد بن علي بن يوسف، أبو العباس، البوني، متصوف مغربي الأصل، له مصنفات عديدة، جلها في الضلالات، منها: «شمس المعارف»، «اللمعة النورانية»، «السلك الزاهر» وغيرها، توفي بالقاهرة سنة (٦٢٢هـ). انظر: كشف الظنون (١٠٦٢/٢)، هدية العارفين (٩١، ٩٠/٥)، الأعلام (١٧٤/١).

(٢) سورة الرعد، آية: ١١.

(٣) (٥٣٤/٤) من الكتاب المشار إليه.

(٤) انظر: (ص/٣٢٥) من الكتاب المشار إليه.

بإذن الله - تعالى - وأن عملهم بوحى من الله - تعالى - وأن الله قد مَيَّزهم بموهبة معينة، أو بسرٍّ معين عن غيرهم من البشر^(١).

ومع هذا البهتان العظيم الذي يعتقدونه، فكتبهم مليئة بما يخالف الشريعة الإسلامية، كالحلف بغير الله - تعالى -^(٢)، وتعظيم من ليسوا على دين صحيح كأرسطوطاليس^(٣)، ثم هم لا يدركون معنى التكليف، والابتلاء من الله - تعالى - لخلقه؛ لأن مؤدى أقوالهم، وأعمالهم إسناد كل ما يجري إلى أسباب يرونها موجبة لما يحدث. يقول البوني: «يا معشر الإخوان: ضمنوا الحكمة النفس الحية، ونزهوها من الصحف، والقراطيس، ولا تضمنوا ما يفتقر إلى غيره، بل اضمنوا ما الغير مفتقر إليه، فأولى الفنون بالتضمن فن البسط والتكسير، إذ عليه أعمال الكون أجمعه، ومنه الطلاسم الدائمة إلى يوم البعث والنشور، والتأثير الذي لا ينكر، والسر الذي لا يجحد...»^(٤).

ومن أطلع ولو على فهرس كتاب من كتب هؤلاء القوم، أدرك أنهم يرون أن كل حادث في الكون من خصائص ما ذكروه، ونتيجة طبيعية لما وصفوه من علم الحرف، والأوقات المختارة للأعمال، والطبائع الأربعة، والكواكب، وطبائعها، ومعادنها، وحروفها، وأفلاكها، وأعوانها، وخدمها، وعلم الكسر، والبسط، وكيفية

(١) انظر: السحر والمجتمع، للدكتورة سامية الساعاتي (ص/٢٥٦).

(٢) انظر: منبع أصول الحكمة (ص/٣١٣).

(٣) انظر: منبع أصول الحكمة (ص/١٥، ١٧، ٢٠) وغيرها كثير.

(٤) منبع أصول الحكمة (ص/٥).

استخدام الأفلاك العلوية، والأرواح السفلية، وغير هذا من مذاهبهم، وشروطهم. وهذا، ونحوه، مؤداه إبعاد البشر عن التعلق بالله - تعالى - وإخلاص العبادة له، لا اعتقادهم أن ما ينال من أسرار تلك الأسماء، إذا علم وباشره المتعلق بما يناسبه حصل له أثره، وكأنَّ الأمر حتميٌّ، لا ارتباط له بالخالق المتصرف الذي يعطي ويمنع، ويقبل ويرد، وما قرره الشارع الحكيم من طلب الإخلاص في العبادة، والتضرع، والخيفة في الدعاء، مع ما أرشد إليه من سلوك مسببات إجابة الدعاء؛ من إطابة المطعم، والمشرَب، ونحو ذلك، يرد ما ذكروه، ويبطل ما وصفوه، وأن اللبيب حتى وإن قلَّ علمه بالشرع، ليعلم تمام العلم؛ أن ما يذكره هؤلاء بعيد عن الصواب؛ لاختلاف الأحداث، وتباين الظواهر الكونية في كل الأعوام، ولو كان الأمر كما يذكر أولئك؛ لحصل التشابه بين الحوادث، أو كان ما يحصل متقاربًا في جميع الأعوام، وعلى مر العصور والأيام. فالحق ما أخبر الله - تعالى - عنه بقوله: ﴿وَبَلَّوْكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾^(١).

وممَّا يدل على آثار المعاصي السيئة على الناس، وكونها سببًا فيما يحصل لهم من ضرر، وما يحجب عنهم من نفع، ما يقع نتيجة لأفعال العباد، وهي أسباب غير ثابتة. روى الحافظ ابن ماجه بسنده عن عبدالله بن عمر قال: أقبل علينا رسول الله ﷺ فقال: «يا معشر المهاجرين خمس إذا ابتليتم بهنَّ، وأعوذ بالله أن تدركونهن:

(١) سورة الأنبياء.

لم تظهر الفاحشة في قوم قط، حتى يعلنوا بها، إلاّ فشا فيهم الطاعون، والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا. ولم ينقصوا المكيال والميزان، إلاّ أخذوا بالسنين، وشدة المؤنة، وجور السلطان عليهم.

ولم يمنعوا زكاة أموالهم، إلاّ مُنعوا القطر من السماء، ولولا البهائم لم يمطروا.

ولم ينقضوا عهد الله، وعهد رسوله، إلاّ سلط الله عليهم عدوًا من غيرهم، فأخذوا بعض ما في أيديهم.

وما لم تحكم أئمتهم بكتاب الله، ويتخيروا ممّا أنزل الله إلاّ جعل الله بأسهم بينهم^(١).

والحديث فيه دلالة صريحة على إثبات آثار الأعمال البشرية في حصول أنواع الأمراض، والفقر، ووقوع الظلم، وقلة المطر، وحصول الفتن، ومثل هذه الأمور لا يصفها مدّعو الحكمة، ومستنطقو نسب الحروف، والبروج، والمنازل، ونحو ذلك؛ لأن أعمالهم التي يدعون بها معرفة الأمور الغائبة، لا علاقة لها بالأعمال، إنما ارتباطها بالأسماء، والطوابع، والحروف، وغير ذلك من الأمور الباطلة.

وهناك أمور كثيرة تردّ على مزاعم أولئك في تأثير الكواكب منها:

(١) سنن ابن ماجه، كتاب الفتن، باب العقوبات (٢/١٣٣٢، ١٣٣٣)، وانظر: الموطأ، كتاب الجهاد، باب ما جاء في الغلول (٢/٤٦٠)، والمستدرک للحاكم (٤/٥٤٠، ٥٤١)، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه ووافقه الذهبي، وسلسلة الأحاديث الصحيحة للشيخ الألباني رقم (١٠٦).

أولاً - أن آلاف الناس يولدون في دقيقة واحدة - وبالإمكان عمل دراسة على المواليد من واقع سجلات المستشفيات الكبرى في قطر من العالم، أو أكثر من قطر - وسيجد المتتبع الفروق التي تكذب ما يدعيه المنجمون، وواقع البشر نتيجة ظاهرة يدركها كل واحد.

ثانياً - ما يرى من آثار التربية على البشر في دينهم وصفاتهم كلها، مع أنهم جميعاً، ولدوا على الفطرة، كما قال الرسول ﷺ.

روى البخاري بسنده عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه، وينصرانه كما تنتجون البهيمة هل تجدون فيها من جدعاء، حتى تكونوا أنتم تجدعونها. قالوا: يا رسول الله أفرأيت من يموت وهو صغير قال: الله أعلم بما كانوا عاملين»^(١).

والحديث دليل على أن جميع البشر يولدون على الفطرة (الدين

(١) صحيح الإمام البخاري، كتاب القدر، باب علم الله بما كانوا عاملين (١٥٣/٨)، وانظر في الصحيح أيضاً: كتاب الجنائز، باب هل إذا أسلم الصبي فمات هل يصل على (١١٨/٢)، باب ما قيل في أولاد المشركين (١٢٥/٢)، وكتاب التفسير، تفسير سورة الروم (١٤٣/٦)، صحيح الإمام مسلم، كتاب القدر، باب كل مولود يولد على الفطرة (٢٠٤٧/٤، ٢٠٤٨)، سنن أبي داود، كتاب السنة، باب في ذراري المشركين (٢٢٩/٤، ٢٣٠)، سنن الترمذي، كتاب القدر، باب ما جاء كل مولود يولد على الفطرة (٤٤٧/٤)، موطأ الإمام مالك، كتاب الجنائز، باب جامع الجنائز (٢٤١/١)، مسند الإمام أحمد (٢٣٣/٢)، ٢٥٣، ٢٧٥، ٢٨٢، ٣١٥، ٣٩٣، ٤١٠، ٤٨١، ٤٣٥/٣، ٢٤/٤.

الصحيح) وأن ما يحصل من فساد وتغير سلوك خارج عنها، بسبب أثر التربية من الوالدين، والمعلمين، والمجتمع، وعلى هذا فلا أثر لوقت الولادة - من الطوالع، أو أحرف الاسم، أو غير ذلك - في سَيْرِ حياة الإنسان.

ثالثاً - حكم الرسول ﷺ بكفر من نسب المطر إلى الأنواء.

روى البخاري بسنده عن زيد بن خالد الجهني، أنه قال: صَلَّى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحديبية على إثر سماء كانت من الليلة فلما انصرف أقبل على الناس فقال: «هل تدرّون ماذا قال ربكم» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر، فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته، فذلك مؤمن بي وكافر بالكواكب، وأما من قال بنوء كذا وكذا، فذلك كافر بي ومؤمن بالكواكب»^(١).

الحديث دليل على بطلان أثر الكواكب في نزول المطر، حيث

(١) صحيح الإمام البخاري، كتاب الأذان، باب يستقبل الإمام الناس إذا سلم (٢١٤/١)، وانظر من الصحيح نفسه: كتاب الاستسقاء، باب وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون (٤١/٢)، وانظر: كتاب المغازي أيضاً، باب غزوة الحديبية (١٥٥/٥)، وصحيح الإمام مسلم كتاب الإيمان، باب: بيان كفر من قال: مطرنا بالنوء (٨٣/١، ٨٤)، سنن أبي داود، كتاب الطب، باب في النجوم (١٥/٤، ١٦)، سنن الترمذي، كتاب التفسير، باب ومن سورة الواقعة (٤٠١/٥)، سنن النسائي، كتاب الاستسقاء، باب كراهية الاستمطار بالكواكب (١٦٥/٣)، موطأ الإمام مالك، كتاب الاستسقاء، باب الاستمطار بالنجوم (١٩٢/١)، مسند الإمام أحمد (٨٩/١، ١٠٨، ١٣١، ٤١٥/٢، ٤٥٥، ٥٢٥، ٤٢٩/٣، ١١٧/٤).

بين الرسول ﷺ أن من نسب ذلك إليها فهو كافر، ومن أضافه إلى الله - تعالى - ذي الفضل والرحمة؛ فهو المؤمن به - تعالى - .

رابعاً - لو كان فيما يدعي أولئك السحرة من المعرفة شيئاً ذا قيمة لنالوا كل الخيرات، ولم تصبهم السيئات، لكن حالهم أكبر دليل على بطلان مقالهم .

ومن تدبر ما يذكره مدعو الحكمة، في كيفية استخدام الملائكة، واستخدام الجن، وكأن الملائكة والجن، بعد تلك الأعمال الموصوفة؛ أصبحوا جنداً لهذا المستخدم، ومعلوم أن الملائكة عباد الله، لا يعصون الله ما أمرهم، فهل ذلك التسخير من أمر الله - تعالى - ليؤديه ملائكة الله - تعالى - لو كان ذلك؛ لأرشد إليه أنبياء الله، ورسله، ولبينه لنا رسولنا - صلوات الله وسلامه عليه - الذي لم يترك شيئاً إلا جعل لنا منه علماً، واستخدمه هو - صلوات الله وسلامه عليه -، وأصحابه رضوان الله عليهم، وقد كانوا في أمس الحاجة إلى مثل ما يصفه هؤلاء؛ في غزوهم، وتنقلهم، وجميع شئون حياتهم، حيث كانت وسائل الانتقال؛ الدواب في غالب الأحوال، ولما لم يحصل ذلك مع إمكانه، وشدة الحاجة إليه، دلّ على بطلانه .

واستخدام الجن بهذه الطريقة الاستعبادية لم تكن لأحد إلا لنبي الله - تعالى - سليمان - عليه السلام - كما أخبر الله - تعالى - عن طلبه - عليه السلام -، وما جعل الله - تعالى - له : ﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ (٣٥) فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ

أَصَابَ ﴿٣٦﴾ وَالشَّيْطَانُ كُلَّ بَنَاءٍ وَعَوَاصٍ ﴿٣٧﴾ وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٣٨﴾ (١).

وذكر المفسرون أن نبي الله سليمان - عليه السلام - طلب من الله - تعالى - هذا الطلب ليكون خصوصية له - عليه السلام - يستدل بها على محله، ومنزلته عند الله - تعالى - وأن الله - تعالى - أجابه بما ذكره - سبحانه - من تسخير الريح تجري بأمره، ومن السيطرة على الشياطين خصوصية لا تكون لأحد بعده، لا في حياته، ولا بعد مماته (٢).

وقد اعتمد في هذا المعنى على ما صح عنه - صلوات الله وسلامه عليه - من القول بأن لكل نبي دعوة مستجابة، ومن كون دعوة أخيه سليمان - عليه السلام - منعه من ربط الشيطان الذي تفلت عليه.

روى مسلم بسنده عن أبي صالح، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته، وإنني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة، فهي نائلة - إن شاء الله - من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً» (٣).

(١) سورة ص.

(٢) انظر: أحكام القرآن لابن العربي (٤/١٦٥٠، ١٦٥١)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (١٥/٢٠٤، ٢٠٥)، تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٧/٦١).

(٣) صحيح الإمام مسلم، كتاب الإيمان، باب اختباء النبي ﷺ دعوته الشفاعة لأمته (١/١٨٩)، وفي الباب أحاديث كثيرة في هذا المعنى (١/١٨٨-١٩٠). وانظر: صحيح الإمام البخاري، كتاب الدعوات، باب لكل نبي دعوة مستجابة (٨/٨٢، ٨٣)، وسنن الترمذي، كتاب الدعوات، باب فضل لا حول ولا قوة إلا بالله (٥/٥٨٠)، سنن ابن ماجه، كتاب الزهد، باب ذكر الشفاعة (٢/١٤٤٠)، سنن الدارمي، كتاب الرقاق، باب لكل نبي دعوة (٢/٣٢٨)، =

وروى البخاري بسنده عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ: «إن عفريتاً من الجن تفلت البارحة ليقطع عليّ صلاتي فأمكنني الله منه فأخذته فأردت أن أربطه على سارية من سواري المسجد، حتى تنظروا إليه كلكم، فذكرت دعوة أخي سليمان ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَبْغِيَ لِأَحَدٍ مِنِّ بَعْدِي﴾»^(١) فرددته خاسئاً»^(٢).

فإن قيل: أليس من الممكن الاستعانة بالمؤمنين من الجن، بما يستطيعونه من الأمور التي يطلعون عليها، أو تبلغهم نتيجة خفتهم، وسهولة تنقلهم، وكونهم مؤمنين يجعل الجانب المحذور في الاستعانة بالشياطين متفتياً، وهو خصوصية نبي الله سليمان - عليه السلام - بالتسخير والسيطرة؛ لأن المؤمنين منهم لا يسمون شياطيناً، كما أن استخدام مؤمنهم يبعد احتمال طلبهم ممن يخدمونه مقابل خدمته؛ صرف شيء من أنواع العبادة لهم، أو الخروج عن هدي الدين؛ لأنهم

= موطأ الإمام مالك، كتاب القرآن، باب ما جاء في الدعاء (١/٢١٢)، مسند الإمام أحمد (١/٢٨١، ٢٩٥، ٢٧٥/٢، ٣١٣، ٣٨١، ٣٩٦، ٤٠٩، ٤٢٦، ٤٣٠، ٤٨٦، ٤٨٧، ١٣٤/٣، ٢٠٨، ٢١٨، ٢٥٨، ٢٧٦، ٢٩٢، ٣٨٤، ٣٩٦).

(١) سورة ص، آية: ٣٥.

(٢) صحيح الإمام البخاري، كتاب الأنبياء، باب قول الله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ (٤/١٩٧)، وانظر من الصحيح: كتاب التفسير، تفسير سورة (ص) (٦/١٥٥، ١٥٦)، سنن النسائي، كتاب السهو، باب لعن إبليس والتعوذ بالله منه في الصلاة (٣/١٣)، دلائل النبوة للبيهقي (٧/٩٧)، مسند الإمام أحمد (٢/٢٩٨، ٨٣/٣).

أهل دين .

قلنا: إن المؤمنين من الجن كالمؤمنين من الإنس، من حيث إنهم مأمونوا الجانب، فلا يدعون إلى غير عبادة الله - تعالى - ولا يكونون عوناً على الظلم والعدوان، وحصول الخير منهم غير مستنكر، بل هو مأمول، وعونهم لإخوانهم من الإنس ممكن، وقد يحصل من غير أن يراهم الإنس، أو يشعروا بمساعدتهم حسياً بحسب قدرتهم، كما يعين الإنس بعضهم بعضاً، وكثيراً ما يعدم التعاون بين الإنس مع اتحاد جنسهم، فعدمه حال اختلاف الجنس أقرب وأحرى، لكن أن تحصل السيطرة، والتسخير؛ من الإنسي للجنّي، فهذا أمرٌ ليس ممكناً؛ للاختلاف في الخلقة من حيث إن الإنسي لا يرى الجن، ومن ثم لا يستطيع السيطرة، والتحكم، وهذا الأمر ليس من متطلبات النفوس، فلا أحد تميل نفسه إلى أن يسخر ويكون عبداً، إلاً بالقوة والقهر، وعليه فلن يرضى هذا الأمر أحدٌ رغبة له .

ويحصل من الشياطين نتيجة سيطرة بعضهم على بعض، فيكون المُسَخَّر للإنسي من الجن مستذلاً من قبل أمثاله؛ من ذوي السيطرة من الشياطين، وذلك مقابل تحقيق الإنسي لذلك المسيطر من الشياطين ما يريد منه؛ من الكفر، والفسوق، والعصيان، والخروج على هدي الدين، فيكون المستعبَد في الحقيقة الإنسي للشيطان .

وأما الجن فهم وإن آمنوا بالرسول، فهم جنس مختلف، وهم مُكَلَّفون كالإنس، وتكليف كل في إطار جنسه، والخروج عنه مخالف

لطبعه، ولمّا لم يحصل التعاون المنظم بين هذين الجنسين في فترة التشريع؛ دلّ على أن حصوله بعد تمام الدين ليس مشروعاً، وما حصل لنبي الله - تعالى - سليمان - عليه السلام - كان من الله - تعالى - القادر على كل شيء؛ تسخيراً خارجاً عن الطبع، للاختلاف بين المعشرين في الطباع والخلقة - موهبة من الله - تعالى - جواباً لسؤاله مُلْكًا لا ينبغي لأحدٍ من بعده، فكان هذا منه. وهو له خصوصية. والله - تعالى - أعلم بالصواب، وإليه المرجع والمآب.

تم بحمد الله تعالى الفراغ من تأليف هذا الكتاب
ظهر يوم الثلاثاء الموافق للعشرين من شهر
شوال من عام ألف وأربعمائة وسبعة من
الهجرة النبوية الشريفة على صاحبها
أفضل الصلاة وأزكى التسليم، وعلى
آله وصحبه والتابعين إلى يوم الدين

فهرس الفهارس

- ١- فهرس الآيات القرآنية .
- ٢- فهرس الأحاديث النبوية .
- ٣- فهرس الأبيات الشعرية .
- ٤- فهرس الفرق والملل والمذاهب .
- ٥- فهرس الأعلام .
- ٦- فهرس المراجع .
- ٧- فهرس الموضوعات .

١- فهرس الآيات القرآنية

الآية	رقمها	الصفحة
﴿سورة المائدة﴾		
- ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ...﴾	٣	٢٢٥
- ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْرَأَ عَلَيْهِمُ...﴾	٣٤	١٩٧
- ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾	٦٧	١٣٩، ٩٩
- ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾	١١٠	١٢٤

﴿سورة الأنعام﴾		
- ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾	٢١	١٨١
- ﴿فَالِقِ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا...﴾	٩٧، ٩٦	٢١٠، ٣٠
- ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ...﴾	١٠٠-١٠٢	٥٣
- ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ﴾	١٠٩	٥٣
- ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ...﴾	١٢١	٢٣٠
- ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا يَمْعَشُ الْجِنَّ...﴾	١٢٨	١٨٦
- ﴿يَمْعَشُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾	١٣٠	٥٥

﴿سورة الأعراف﴾		
- ﴿قَالَ فِيمَا آغَاوَيْتَنِي لِأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾	١٦، ١٧	١٠٥
- ﴿يَنْبِيءَ آدَمَ لَا يَفْنَيْتَنَّهُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكَ﴾	٢٧	١٨٥
- ﴿إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾	٣٠	١٨٥
- ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾	٥٤	٣٠
- ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾	٥٧	١١٨
- ﴿قَالَ أَمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ﴾	١٠٩	١٦٥، ٦٨
- ﴿يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَأَمَّا تَأْمُرُونَ﴾	١١٠	٧١
- ﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾	١١٢، ١١١	١٦٥، ٦٨

الآية	رقمها	الصفحة
- ﴿ فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ ﴾	١١٦	٦٠، ٤٩، ٤٢ ٩٥، ٦٣ ١٦٠، ١٢٥
- ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ﴾	١١٧	٥٠
- ﴿ فَوَقَّعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾	١١٨-١٢١	٢١٧، ٩٦

﴿سورة التوبة﴾

- ﴿ فَلْيَتْلُوهُمْ يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَبْغِزْكُمْ عَلَيْهِمْ ﴾ ١٤ ١١٩

﴿سورة يونس﴾

- ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا ﴾	٥	٣٠
- ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا... ﴾	١٧	١٨١
- ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ﴾	٣٨	١٥٠
- ﴿ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ الْفَرِيُّ... ﴾	٦٨-٧٠	١٨٠
- ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتَنْتُونِي بِكُلِّ سِحْرِ عَلِيمٍ ﴾	٧٩	١٦٥، ٧٢، ٦٨
- ﴿ فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ ﴾	٨١-٨٢	٢١٧

﴿سورة هود﴾

- ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ

﴿سورة يوسف﴾

- ﴿ قَالَ إِنَّهُم مِّنْ كَيْدِكُمْ إِنَّ كَيْدَكُمْ عَظِيمٌ ﴾ ٢٨ ٩٩

﴿سورة الرعد﴾

- ﴿ وَمِنْ كُلِّ الشَّعَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوَاجِينَ اثْنَيْنِ ﴾ ٣ ٩١
- ﴿ لَمْ تُعِيبْتْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ... ﴾ ١١ ٢٣٢

الآية	رقمها	الصفحة
﴿سورة الحجر﴾		
- ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿٩﴾﴾	٩	٢٢٩
- ﴿وَلَوْ فَدَحْنَاهُ عَلَيْهِمْ آبَاءٌ مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ﴿١١﴾﴾	١٤-١٥	١٢٥
- ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿٤٢﴾﴾	٤٢	٢٠٣
﴿سورة النحل﴾		
- ﴿وَعَلَّمْنَا وَابْنَجِمْنَاهُمْ مِمَّن يَسْتَدُونَ ﴿١٦﴾﴾	١٦	٢١٠
- ﴿أَفَمَن يَخْلُقُ كَمَن لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٧﴾﴾	١٧	٥٢
﴿سورة الإسراء﴾		
- ﴿إِذ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا ﴿٤٧﴾﴾	٤٧	٥١، ١٠٠، ١٠١، ١٣٩، ١٤٣
- ﴿وَمَا أَوْتِينَاهُم مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٥﴾﴾	٨٥	٢٠٧، ٥٣
- ﴿قُلْ لِّينِ اجْتَمَعَتِ آلِ إِبْرَٰهِيمَ وَالْحِجْزُ عَلَيَّ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ . . . ﴿٨٨﴾﴾	٨٨	١٥٠
﴿سورة طه﴾		
- ﴿قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِّنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمْوَسَىٰ ﴿٥٧﴾﴾	٥٧	٧١
- ﴿قَالُوا إِن هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ حَرِين . . . ﴿٦٣﴾﴾	٦٣	٧١
- ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعَصْبَتُهُمْ يُخِيلُ إِلَيْهِمْ سِحْرُهُمْ أَنهَا نَسَىٰ ﴿٦٦﴾﴾	٦٦	٤٢، ٤٩، ٦٠، ٦٤، ٦٥، ٩٥، ١٢٥، ١٥١،
		١٨٥
- ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَىٰ ﴿٦٧﴾﴾	٦٧	١٦٠

الآية	رقمها	الصفحة
- ﴿ إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سِحْرٌ... ﴾	٦٩	٥٩، ٤٩، ٤٢ ١٤٠، ١٠٠ ١٧٢، ١٦٧ ١٨١، ١٨٠ ٢١٨، ١٨٥
- ﴿ قَالَ ءَامَنْتُمْ لَمْ قَبِلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ ﴾	٧١	١٦٦، ٦٨
﴿سورة الأنبياء﴾		
- ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا ءِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾	٢٢	٦١، ٣١
- ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴾	٣٠	١١٩
- ﴿ وَتَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴾	٣٥	٢٣٤
﴿سورة المؤمنون﴾		
- ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾	١	١٨١
- ﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِلِقَاءِ الْآخِرَةِ... ﴾	٣٤، ٣٣	١٤٤
- ﴿ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴾	٨٩	١٣
﴿سورة الفرقان﴾		
- ﴿ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَالْأَرْضُ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ﴾	٢	٥٢
- ﴿ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ... ﴾	٧	١٤٤
- ﴿ وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴾	٨	١٠٠، ٥١
		١٤٣، ١٠١
- ﴿ نَبَارَكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا... ﴾	٦٢، ٦١	٣٠
﴿سورة الشعراء﴾		
- ﴿ قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴾	٣٤	١٦٦، ٦٨
- ﴿ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴾	٣٥	٧١

الآية	رقمها	الصفحة
- ﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْنَيْتَ فِي الدِّينِ حَشِيرِينَ﴾ (٦٦)	٣٧، ٣٦	١٦٦، ٦٨
- ﴿قَالَ أَمْسُرْ لَهُ قَبْلَ أَنْ أَدْنِكَ لَكُمُ...﴾	٤٩	١١٦، ٦٨
- ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ (١٥٦)	١٥٣	١٤
﴿سورة النمل﴾		
- ﴿قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ﴾	٣٩	٥٧
﴿سورة العنكبوت﴾		
- ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ﴾	٥٠	٥٣
﴿سورة السجدة﴾		
- ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾	٧	٤٩
﴿سورة الأحزاب﴾		
- ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾	٤٠	٢٢٨
﴿سورة يس﴾		
- ﴿سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ...﴾ (٣٦-٤٠)	٤٠-٣٦	٣٠
﴿سورة الصافات﴾		
- ﴿إِنَّا زَيْنَبُ السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِرِيشَةِ الْكُوكَبِ﴾ (٦٦)	٧، ٦	١٦١، ٣١، ٣٠
- ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَىٰ قَالَ يَبْنَؤُا إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ﴾ (١٠٢)	١٠٢	١٦١
﴿سورة ص﴾		
- ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَبْغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي﴾	٣٨، ٣٥	٢٤٠، ٢٣٩، ٢٣٨
- ﴿قَالَ فَيَعْرِضُكَ لِأَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٨٦)	٨٢	١٠٥
- ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ (٨٦)	٨٣	٧٠
﴿سورة الزمر﴾		
- ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ...﴾	٩	١٧٠، ١٦٩

الآية	رقمها	الصفحة
- ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ ﴿١١﴾	٦٢	٥٢
﴿سورة فصلت﴾		
- ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا﴾	١٠	٥٩
- ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ...﴾	٣٧	٣١
- ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ...﴾	٤٢، ٤١	٢٢٩
﴿سورة الشورى﴾		
- ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ﴾	٥١	١٦١
﴿سورة الذاريات﴾		
- ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٤٩﴾	٤٩	٩١
﴿سورة الرحمن﴾		
- ﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فِرْكَةٍ زَوْجَانِ﴾ ﴿٥١﴾	٥٢	٩١
﴿سورة الملك﴾		
- ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا...﴾	٢	٢١١
- ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ﴾ ﴿٤، ٣﴾	٤، ٣	٥٤، ٥٣
- ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْنُوعٍ﴾	٥	٢١٠
﴿سورة الإنسان﴾		
- ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ ﴿٣٠﴾	٣٠	٦٣
﴿سورة التكوير﴾		
- ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢٧﴾	٣٠-٢٧	٦٢
﴿سورة الفلق﴾		
- ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ ﴿١﴾	٥-١	٧٢

الآية	رقمها	الصفحة
- ﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾	٤	٩٨، ٣٣
﴿سورة الناس﴾		
- ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾	٦١	١٠٥

٢ - فهرس الأحاديث النبوية

الصفحة	الحديث
١٨٣ ، ١٦٨	- اجتنبوا السبع الموبقات: الشرك بالله وقتل النفس التي حرم الله..
١٤٦	- أجل إني أوعك كما يوعك رجلان منكم...
٢١٦ ، ١٤٩ ، ١٤٨	- احتجم [رسول الله ﷺ] بقرن حين طب.
	- أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدًا
١٩٢	رسول الله...
١٤٥	- الأنبياء [أشد الناس بلاءً] ثم الأمثل فالأمثل...
٦٩	- إن إبليس يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه...
	- إن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد وشر الأمور
٢٢٨	محدثاتها...
١٠٥ ، ٧٠	- إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم.
٢٤٠	- إن عفريتًا من الجن تفلت البارحة ليقطع عليّ صلاتي...
٢٠٤	- إن العيافة والطرق والطيرة من الجبت.
٢٢٩	- إن مثلي ومثل الأنبياء من قبل كمثّل رجل بنى بيتًا...
١٤	- إن من البيان لسحراً
	- إن هذه القبور مملوءة ظلّمة على أهلها...
٢٢٨	- بعثت أنا والساعة كهاتين...
٢٢٦	- تركتم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك...
١٨٦	- حد الساحر ضربة بالسيف
٧٤ ، ٦٠ ، ٥٠	- سحر النبي ﷺ حتى كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله...
١٣٣ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ١٠٨ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣١	
١٣٤ ، ١٣٧ ، ١٤٣ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٥٨ ، ١٦٢ ، ٢١٥	

- الحديث الصفحة
- سحر النبي ﷺ حتى كانا يرى أنه يأتي النساء ولا يأتيهن ١٣٣ ، ١٣١-١٣٠
- سيحان وجيحان والفرات والنيل من أنهار الجنة ٨٤
- الطيرة شرك [ثلاثًا] وما منا إلا، ولكن الله يذهب بالتوكل. ٢٠٦ ، ٢٠٥
- العجوة من الجنة ٨٤
- قد علمكم نبيكم حتى الخراءة... ٢٢٧
- لا تأتوا الكهان... ٢٠٠
- اللهم بارك لهم في مكيالهم وصاعهم... ٨٢
- لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله... ١٩٠
- لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء برأ... ٢١٤
- لكل نبي دعوة مستجابة وإنني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي... ٢٣٩
- لله تسعة وتسعون اسمًا مائة إلا واحدًا. ٨٩
- لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم... ١٩٢ ، ١٩١
- لبث رسول الله ﷺ ستة أشهر... ١٤٢
- ليس منا من تطير، أو تطير له، أو سحر، أو سحر له، ومن عقد عقدة... ١٨٢
- ما أنزل الله من دعاء إلا أنزل له شفاء... ٢١٣
- ما من مولود إلا يولد على الفطرة... ٢٣٦
- من أتى حائضًا في دبرها، أو كاهنًا... ٢٠١
- من أتى عرافًا، أو ساحرًا، أو كاهنًا... ١٦٩
- من أتى عرافًا فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة... ٢٠١
- من أتى كاهنًا أو عرافًا فصدقه بما يقول... ٢٠١ ، ١٨٢ ، ١٨١
- من اقتبس شعبة من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر... ٢٠٨ ، ٢٠٧
- من تصبّح بسبع تمرات عجوة... ٢١٥ ، ٩٢ ، ٧٨
- من تصبّح كل يوم بسبع تمرات عجوة... ٧٨

الصفحة	الحديث
١٦٧ ، ١٦٩	- من عقد عقدة ونفث فيها فقد سحر... .
٢٢٧	- من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو ردّ
٢٢٠	- النُشْرة (من عمل الشيطان)
٢١٤	- نعم يا عباد الله تداووا فإن الله لم يضع داء... .
٨٤	- النيل والفرات عنصرهما في السماء... .
	- هل تدرون ماذا قال ربكم؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: أصبح
٢٣٧	من عبادي مؤمن بي... .
٢٢٦	- وقد تركت فيكم ما لم تصلوا... .
٢٣٤ ، ٢٣٥	- يا معشر المهاجرين خمس إذا ابتليتم بهنّ... .

٣- فهرس الأبيات الشعرية

البيت	القائل	الصفحة
- أرانا موضعين لأمر غيب	امرؤ القيس	١٤
ونسحر بالطعام وبالشراب		
- فإن تسألينا فيم نحن فإتنا	ليد بن ربيعة	١٣
عصافير من هذا الأنام المسحر		

٤ - فهرس الفرق والملل والمذاهب

حرف الألف

- الأحناف: ٤٧، ١٠٠، ١٩٦، ٢٠٣

- الأشاعرة: ١٠٠، ١١١، ١١٣، ١١٧

حرف الجيم

- الجبر: ١١٧.

حرف الحاء

- الحنابلة: ١٠٠، ١٩٦.

حرف الشين

- الشافعية: ٤٧، ١٠٠.

حرف الفاء

- الفلاسفة: ٢٢٥.

حرف الكاف

- الكلدانيين: ٢٠٧.

حرف الميم

- المالكية: ١٠٠.

- المعتزلة: ٤٦، ٦٣، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٦٩

٥ - فهرس الأعلام

الاسم	الصفحة
حرف الألف	
- الآمدي (سيف الدين):	١١٤ ، ١١٥
- أبان (العطار):	٢١٨
- إبراهيم الخليل - عليه السلام -:	١٦١ ، ٢٠٧
- إبراهيم بن المنذر (أبو إسحاق):	١٣١
- ابن أبرى:	١٠٣
- أبقراط (الطبيب):	٨٧ ، ٨٨
- إبليس ، اللعين:	٦٩ ، ٧٠
- الأثرم (أبو بكر):	٢١٨
- أحمد بن حنبل (الإمام):	١٤٢ ، ١٥٤ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٨٣ ،
	١٨٩ ، ١٩٢ ، ١٩٣ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ١٩٨ ،
	٢٠١ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢٦
- أحمد بن منيع:	١٨٦
- أرسطو (الفيلسوف):	٢٢
- أسامة بن شريك:	٢١٤
- الاسترباذي (أبو إسحاق):	٤٧ ، ١٣٩
- الإسفرائيني (أبو المظفر):	١٥٤

الاسم	الصفحة
- إسماعيل - عليه السلام :-	١٦١
- إسماعيل بن مسلم :	١٨٦
- الأشعري (الإمام) :	١١٥
- الأشعري (أبوموسى) :	١٥٤
- الأعمش :	١٤٢
- امرؤ القيس :	١٤
- أنس بن مالك :	٨٤ ، ٨٢

حرف الباء

- الباقلائي محمد بن الطيب (أبوبكر) :	١١٤
- البخاري (الإمام) :	٥٠ ، ٧٠ ، ٨٢ ، ٨٤ ، ٨٩ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣١ ، ١٤٦ ، ١٥٥ ، ١٥٧ ، ١٥٩ ، ١٦٨ ، ١٨٢ ، ١٨٧ ، ١٩٠ ، ٢٠٩ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٤٠
- البسطامي (أبوزيد طيفور) :	١٢٢
- ابن بطلال علي بن خلف (أبو الحسن) :	٢١٧ ، ١٣٦
- البغدادى (أبومنصور) :	١٥٦
- بلقيس :	٥٧
- البونى أحمد بن علي (أبو العباس) :	٢٣٣ ، ٢٣٢
- البيهقي (أبوبكر) :	١٥٧

الصفحة

الاسم

حرف التاء

- الترمذي (أبو عيسى): ٢١٤ ، ١٨٦ ، ١٤٥
- التهانوي (محمد بن علي): ١٩
- ابن تيمية (الإمام): ٢٠٨ ، ١٥٣ ، ١٠٠

حرف الجيم

- جابر بن عبدالله: ٢٢٨ ، ٢٢٢ ، ٢٢٠ ، ٢١٤ ، ٦٩
- جبريل - عليه السلام -: ١٤٣ ، ١٣٩ ، ٨٤ ، ٧٦
- جزء بن معاوية (عم الأحنف بن قيس): ١٨٧
- الجصاص (أبو بكر): ١٤٠ ، ١٣٩ ، ٧٣ ، ٤٧ ، ١٦
- جندب الأزدي: ١٨٨ ، ١٨٦
- أبوجهل (عمرو بن هشام): ١٤٤
- الجويني (إمام الحرمين): ١١٢

حرف الحاء

- ابن حجر (الإمام): ١٠٩ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٥١ ، ١٥٥ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ٢١٠ ، ٢١٨ ، ٢١٩
- ابن حزم (الإمام): ١٣٩ ، ١١٥ ، ١٠٣ ، ٤٧ ، ١٦
- الحسن بن جندب: ١٨٦
- الحسن (صاحب أبي حنيفة): ٢١٩
- الحسن البصري: ٢٢٢ ، ١٠٣

الاسم	الصفحة
- حفصة (أم المؤمنين):	١٨٧
- حلمي الخولي:	٧٩
- حماد بن أسامة:	١٣٦
- حماد بن شاکر:	٢١٩
- أبوحنيفة (الإمام):	١٥٣ ، ١٨٣ ، ١٨٩ ، ١٩٦ ، ١٩٧
- أبوحیان (محمد بن يوسف):	١٧٣

حرف الخاء

- الخطابي (حمد بن محمد: أبوسليمان):	٨١
- ابن خلدون (عبدالرحمن بن محمد):	١٨ ، ١٩

حرف الدال

- أبوداود، سليمان بن الأشعث:	٢٠٥ ، ٢٠٨ ، ٢٢٦
- الدؤلي (أبو الأسود):	١٠٣

حرف الراء

- الرازي (الفخر):	١٦ ، ٢١ ، ٢٤ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٤٠ ، ٤٢ ، ٦١
- الراغب الأصفهاني	١٢٨ ، ١٤٤ ، ١٥٣ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧١
	٢٠٥

حرف الزاي

- الزمخشري (جار الله محمود):	٩٨ ، ١٧٣
- زيد بن أرقم:	١٤٢

الاسم	الصفحة
- زيد بن خالد الجهني:	٢٣٧
- زيد بن زريع:	٢١٩

حرف السين

- سعيد بن المسيب:	٢١٩ ، ١٢٨ ، ١٥١
- سفيان بن عيينة (أبو محمد):	١٣٦ ، ١٣٣ ، ١٣٠
- ابن سلام (أبو عبيد القاسم):	٢١٦ ، ١٤٨
- سلمان الفارسي - رضي الله عنه -:	٢٢٧ ، ٨٣
- سليمان - عليه السلام -:	٢٣٩ ، ٢٣٨ ، ١٧٩ ، ١٧٦ ، ٦٧ ، ٥٧ ، ٥٤
- سليمان بن عبد الوهاب:	١٩٤
- السلمي (عبد الرحمن بن عمرو):	٢٢٦
- ابن سينا (الحسين بن عبدالله: أبو علي):	٢٢

حرف الشين

- الشافعي (الإمام):	١٩٨ ، ١٩٧ ، ١٩٣ ، ١٨٩ ، ١٨٤ ، ١٥٦ ، ١٥٣
- الشنقيطي (محمد الأمين):	١٨٨ ، ١٨٠ ، ١٧٠ ، ١٢٧ ، ٣٧ ، ١٥
- أبوشهبة (محمد محمد):	٨٠
- الشوكاني (محمد بن علي):	١٥٤
- شيبان:	٢١٠
- ابن أبي شيبة (عبدالله بن محمد: أبو بكر):	١٢٩

الصفحة

الاسم

حرف الضاد

- الضحاك: ١٠٣.
- أبو ضمرة: ١٤٢.

حرف الطاء

- الطبري (ابن جرير): ٢١٩ ، ٢٢٥.

حرف العين

- عائشة (أم المؤمنين) - رضي الله عنها -: ٥٠ ، ٧٤ ، ٧٦ ، ٨٧ ، ١٠١ ، ١٠٨ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣١ ، ١٣٣ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٤٢ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ٢١٤ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ، ٢٠٠
- ابن عابدين: ٢٠٠
- ابن عاشور (محمد الطاهر): ٤١ ، ٤٣
- ابن عباس - رضي الله عنه -: ١٠٣ ، ٢٠٨ ، ٢٢٥
- عبد بن حميد: ٢١٠
- عبد الجبار بن أحمد (القاضي): ١٧ ، ٤٦
- عبد الرحمن بن كعب: ١٥٢
- عثمان بن عفان - رضي الله عنه -: ١٨٨
- العرباض بن سارية - رضي الله عنه -: ٢٢٦
- ابن العربي (أبو بكر: محمد بن عبد الله): ١٧ ، ٦٦ ، ١٩٣

الاسم	الصفحة
- عزيز :	٢٣٠
- علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - :	٢٢٥
- عمران بن حصين - رضي الله عنه - :	١٨٢
- عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - :	١٨٨ ، ١٨٧
- ابن عمر (عبدالله) - رضي الله عنه - :	١٨٨
- عمر بن عبدالعزيز (الخليفة) :	١٨٨
- عياض بن موسى القاضي (أبو الفضل) :	١٤٩ ، ١٤٦ ، ١٣٤ ، ١٣٣
- عيسى ابن مريم - عليه السلام - :	٢٣٠ ، ١٢٤ ، ٧٩
- عيسى بن يونس (أبو إسحاق) :	١٣٦ ، ١٣٥

حرف الغين

- الغزالي (أبو حامد) :	١١٥ ، ١١٣
------------------------	-----------

حرف الفاء

- الفراء (إبراهيم بن موسى : أبو إسحاق) :	١٢٨
- الفراء (يحيى بن زياد : أبو زكريا) :	١٣
- فرعون - لعنه الله - :	١٩٧ ، ١٨٤ ، ١٦٥ ، ١٦٠ ، ١٥٨ ، ١٢٥ ، ٧٢ ، ٥٠ ، ٤٩ ، ٤٢ ، ٤١ ، ٦٣ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٧١ ،
- ابن فورك (محمد بن الحسن : أبو بكر) :	١٥٦ ، ١٥٤

حرف القاف

- قتادة بن النعمان :	٢١٩ ، ٢١٨
----------------------	-----------

الاسم	الصفحة
- ابن قتيبة (عبدالله بن مسلم):	٦٦
- ابن قدامة (موفق الدين):	١٨ ، ٦٦ ، ٢٠٣
- القرطبي (أبو عبدالله):	١١٤ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١٤٢ ، ١٩٠ ، ٢١٧ ، ٢٢٦
- قطن بن قبيصة:	٢٠٤
- قيس بن سعد:	١٨٨
- ابن القيم (الإمام):	٨٧ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٢ ، ١٣٥ ، ١٣٧ ، ١٤٩ ، ٢١٥ ، ٢١٦

حرف الكاف

- كاتب جلبي (الحاج خليفة مصطفى):	١٩
- ابن كثير (الحافظ):	٢٧ ، ١٦٩ ، ١٧١

حرف اللام

- لييد بن الأعصم:	٣٣ ، ٥٠ ، ٧٤ ، ٧٦ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١٢٨ ، ١٣٢ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٤٥ ، ١٥٧ ، ١٥٨
	١٥٨ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٨ ، ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢٢٠
- لييد بن ربيعة:	١٣
- ابن أبي ليلى (عبدالرحمن):	٢١٦

حرف الميم

- الماتريدي (أبو منصور، الإمام):	٤٧
- ابن ماجه (الحافظ):	٢٢٦ ، ٢٣٤

الاسم	الصفحة
- ماروت :	١٩٤ ، ٦٧
- المازري (محمد بن علي : أبو عبدالله) :	١١٥
- مالك بن أنس (الإمام) :	١٥٣ ، ١٥٦ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٨٣ ،
	١٨٧ ، ١٨٩ ، ١٩٦ ، ١٩٧
- محمد بن عبدالرحمن بن سعد زرارة :	١٨٧
- محمد هاشم :	٨٠
- محمود سلامة :	٨٠
- مريم - عليها السلام - :	٧٩
- ابن مسعود (عبدالله) - رضي الله عنه - :	١٨١
- مسلم بن الحجاج (الإمام) :	٦٩ ، ٧٦ ، ٨٤ ، ١١٩ ، ١٥٥ ، ١٥٧ ،
	٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢١٤ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨
- مصعب بن سعد :	١٤٥
- معاوية بن الحكم السلمي :	٢٠٠
- أبو معاوية :	١٨٦
- معمر :	١٤٢
- المهلب بن حبيبة البصري :	١٣٦
- موسى - عليه السلام - :	٦٣ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٩٥ ، ١٢٥ ، ١٤١ ،
	١٥١ ، ١٥٨ ، ١٦٠ ، ١٦٧

الصفحة

الاسم

حرف النون

- ابن النديم (محمد بن إسحاق: أبو الفرج): ١٠٧، ١٠٥
- النسائي (أحمد بن شعيب: الحافظ): ١٩٢، ١٥٧
- نصوح بن واصل: ٢١٩
- نوفل (عبدالرزاق): ٧٩
- النووي (يحيى بن شرف: الحافظ): ١١٥، ٩٠، ٨٧، ٧٧، ٦٦
- ١٣٧، ١٣٥، ١٣٤

حرف الهاء

- هاروت: ١٩٤، ٦٧
- هارون - عليه السلام -: ٧٢، ٧١
- أبو هريرة - رضي الله عنه -: ١٨٢، ١٦٨، ١١٩، ٨٩، ٨٤
- ٢٤٠، ٢٣٦، ٢١٣، ٢٠١
- هشام الدستوائي: ٢١٨
- هشام بن عروة: ١٤٢، ١٣٦، ١٣٥

حرف الواو

- الواقدي (محمد بن عمر: أبو عبد الله): ١٤١
- الوليد بن عبد الملك: ١٨٧
- الوليد بن المغيرة: ١٤٤
- وهب بن منبه: ٢١٧

حرف الياء

١٤٢

- يزيد بن حبان:

١٥١

- يحيى بن يعمر:

٦ - فهرس المراجع

- القرآن الكريم.
- الأمدي (سيف الدين)
- غاية المرام في علم الكلام.
- تحقيق: حسن محمود عبداللطيف.
- القاهرة ١٣٩١هـ / ١٩٧١م
- أبحاث التمور بقسم الكيمياء بكلية العلوم التطبيقية بجامعة أم القرى سنة ١٤٠٧هـ.
- الأبي (أبوشرف الدين صاعد البريدي)
- الحدود والحقائق في شرح الألفاظ المصطلحة بين المتكلمين والإمامية.
- تحقيق: د. حسن محفوظ.
- مطبعة المعارف - بغداد ١٩٧٠م.
- ابن أبي الحديد
- شرح نهج البلاغة.
- دار الأندلس - بيروت.
- ابن أبي العز الحنفي (علي بن علي الدمشقي)
- شرح العقيدة الطحاوية.
- تحقيق: بشير محمد عيون.

الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ - بيروت .

الناشر : مكتبة دار البيان .

الأدهمي (عبدالقادر الحسيني)

- رسالة ميزان العدل من مقاصد أحكام الرمل .

ضمن شمس المعارف - طبع المكتبة الثقافية بيروت - لبنان .

الإسفرائيني (أبوالمظفر)

- التبصير في الدين .

تحقيق : كمال يوسف الحوت .

الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ - عالم الكتب .

الأشعري ، علي بن إسماعيل بن إسحاق

- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين .

تحقيق : محمد محيي الدين عبدالحميد .

الطبعة الثانية ١٣٨٩هـ - مكتبة النهضة الحديثة .

الألباني (محمد ناصر الدين)

- سلسلة الأحاديث الصحيحة .

المكتب الإسلامي .

الألوري (آدم عبدالله)

- الإسلام وتقاليد الجاهلية .

مطبعة المدني - القاهرة .

امرؤ القيس

- ديوانه .

تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم .

الطبعة الثالثة - دار المعارف بمصر .

البخاري (محمد بن إسماعيل)

- التاريخ الكبير .

دار الكتب العلمية - بيروت ، لبنان .

- صحيح البخاري .

دار إحياء التراث العربي بيروت ، لبنان .

ابن بسام (عبدالله بن عبدالرحمن)

علماء نجد خلال ستة قرون .

مكتبة ومطبعة النهضة الحديثة بمكة المكرمة .

ابن بشكوال (خلف بن عبدالملك)

- كتاب الصلة .

الدار المصرية للتأليف والترجمة ١٩٦٦ م .

البغدادى (أحمد بن علي الخطيب)

- تاريخ بغداد .

المكتبة السلفية - المدينة المنورة .

البغدادى (إسماعيل باشا)

- هدية العارفين - أسماء المؤلفين وآثار المصنفين .

المطبعة البهية - استانبول - سنة ١٩٥٥ م.

أعادت طبعه مكتبة المثنى - بيروت .

البغدادي (عبدالقاهر بن طاهر)

- الفرق بين الفرق .

تحقيق: محمد محيي الدين عبدالحميد .

نشر: مكتبة محمد علي صبيح وأولاده بميدان الأزهر .

مطبعة المدني .

البغدادي (موفق الدين عبداللطيف)

- الطب من الكتاب والسنة .

تحقيق: د. عبدالمعطي أمين قلعجي .

الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ - دار المعرفة، بيروت - لبنان .

البهوتي (منصور بن يونس بن إدريس)

- شرح منتهى الإرادات

عالم الكتب، بيروت - توزيع الباز .

البوني (أبو العباس أحمد بن علي)

- الأصول والضوابط المحكمة .

ضمن مجموعة أربع رسائل للمؤلف باسم «منبع أصول الحكمة» .

- بغية المشتاق - ضمن المجموع «منبع أصول الحكمة» .

- شمس المعارف الكبرى .

المكتبة الثقافية بيروت - لبنان .

البيضاوي

- تفسير البيضاوي مع الحاشية المسماة عناية القاضي وكفاية الراضي على تفسير البيضاوي.

دار صادر - بيروت.

البيهقي (أحمد بن الحسين بن علي)

- دلائل النبوة ومعرفة أحوال الشريعة.

توثيق وتخريج: د. عبدالمعطي قلعجي.

الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ - دار الكتب العلمية - بيروت.

البيهقي (ظهير الدين)

- تاريخ حكماء الإسلام.

تحقيق: محمد كرد علي، مطبعة الترقى بدمشق ١٣٦٥هـ.

الترمذي (محمد بن عيسى بن سورة)

- الجامع الصحيح - وهو سنن الترمذي.

تحقيق: أحمد محمد شاكر.

دار إحياء التراث العربي.

التهانوي (محمد علي الفاروقي)

- كشف اصطلاحات الفنون.

تحقيق: لطفي عبدالبدیع - مراجعة: أمين الخولي.

مكتبة النهضة المصرية ١٣٨٢هـ.

ابن تيمية (أبو العباس أحمد بن عبدالحليم)

- الرسالة التدمرية (مجلد اعتقاد السلف).

- تحقيق: زهير الشاويش .
الطبعة الثالثة ١٤٠٠هـ - المكتب الإسلامي .
- درء تعارض العقل والنقل .
تحقيق: د. محمد رشاد سالم .
الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ - طبع على نفقة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .
- مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية .
جمع وترتيب: عبدالرحمن بن محمد بن قاسم - وساعده ابنه محمد، الطبعة التي أشرفت عليها رئاسة الحرمين الشريفين .
- منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية بهامشه بيان موافقة صريح المعقول للمؤلف .
دار الكتب العلمية - بيروت، لبنان .
- كتاب النبوات .
مكتبة الرياض الحديثة .
الجرجاني (السيد الشريف علي بن محمد بن علي) التعريفات .
الدار التونسية للنشر ١٩٧١م .
الجصاص (أبو بكر أحمد بن علي الرازي) أحكام القرآن .
تحقيق: محمد الصادق قمحاوي .

دار إحياء التراث ١٤٠٥هـ، بيروت - لبنان.

ابن جلجل (سليمان بن حسان الأندلسي)

- طبقات الأطباء والحكماء - بذيله تاريخ الأطباء والفلاسفة

تحقيق: فؤاد سيد.

مؤسسة الرسالة - الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ.

جمعة محمد لطفي

- تاريخ فلاسفة الإسلام في المشرق والمغرب.

توزيع دار الباز.

ابن الجوزي (عبدالرحمن بن علي)

غريب الحديث

توثيق وتعليق: عبدالمعطي قلعجي.

الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ - دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.

الجويني (إمام الحرمين)

- كتاب الإرشاد

تحقيق: د. محمد يوسف موسى - علي عبدالمنعم عبدالحميد.

مطبعة السعادة ١٣٦٩هـ - الناشر: مكتبة الخانجي.

حاجي خليفة (مصطفى بن عبدالله)

- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون.

أعادت طبعه بالأوفست مكتبة المثنى ببغداد.

الحاكم (الإمام الحافظ أبي عبدالله)

- المستدرك على الصحيحين وبذيله التلخيص للذهبي.

محمد أمين دمج، بيروت - لبنان.

ابن حجر العسقلاني (أحمد بن علي)

- تغليق التعليق على صحيح البخاري.

دراسة وتحقيق: د. سعيد عبدالرحمن القزقي.

الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ، المكتب الإسلامي، دار عمار.

- تقريب التهذيب.

قدم له دراسة: محمد عوامة.

الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ - دار الرشيد، سوريا - حلب.

- غريب الحديث.

نشر: دار المعرفة، بيروت - لبنان.

- فتح الباري.

ترقيم: محمد فؤاد عبدالباقي، تصحيح: الشيخ عبدالعزيز بن باز،

دار الفكر.

- لسان الميزان.

منشورات الأعلمي للمطبوعات - الطبعة الثانية ١٣٩٠هـ، بيروت،

لبنان.

- نزهة النظر شرح نخبة الفكر - في مصطلح أهل الأثر.

بتعليقات: إسحاق عزوز.

المكتبة العلمية.

الحربي (أبو إسحاق إبراهيم بن إسحاق)

- غريب الحديث.

تحقيق: د. سليمان العايد.

الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ، مطبوعات مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى.

ابن حزم (علي بن أحمد بن سعيد الظاهري)

- الأصول والفروع.

تحقيق: د. محمد عاطف العراقي - د. سهير فضل الله أبو وافية د. إبراهيم هلال.

الطبعة الأولى ١٩٧٨م - مطبعة حسان بمصر.

- الدرة في الاعتقاد.

مخطوط ضمن مجموعة رسائل لابن حزم في مكتبة شهيد علي باستانبول رقم ٢٧٠٤ - وهي تحت الطبع.

- الفصل في الملل والأهواء والنحل.

تحقيق: د. إبراهيم نصر - د. عبدالرحمن عميرة.

الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ - مكتبة عكاظ.

- المحلى.

طبعة جديدة بإشراف: زيدان أبو المكارم حسن.

الناشر: مكتبة الجمهورية - دار الاتحاد العربي للطباعة ١٣٨٧هـ.

الحكمي (حافظ بن أحمد)

- معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول في التوحيد
الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.

ابن حمدان (الشيخ سليمان)

الدر النضيد على أبواب التوحيد.
الطبعة الأولى، المطبعة السلفية.

ابن حنبل (الإمام أحمد)

- مسند الإمام أحمد، وبهامشه منتخب كثر العمال في سنن الأقوال
والأفعال.

المكتب الإسلامي للطباعة والنشر - دار صادر - بيروت.

ابن حيان (محمد بن يوسف بن علي الأندلسي الغرناطي)

- التفسير الكبير المسمى بالبحر المحيط.
الطبعة الثانية ١٣٩٨هـ - دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.

الخرشي

- الخرشي على مختصر سيدي خليل - بهامشه حاشية الشيخ علي
العدوي

دار صادر - بيروت.

الخطابي (أبوسليمان: حمد بن محمد)

- أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري.

تحقيق: د. محمد بن سعد بن عبدالرحمن آل سعود، مطبوع على

الاستنسل .

- غريب الحديث .

تحقيق: عبدالكريم العزباوي .

الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ، مطبوعات مركز البحث العلمي بجامعة أم
القرى بمكة المكرمة .

ابن خلدون (عبدالرحمن)

- مقدمة العلامة ابن خلدون (الجزء الأول من كتاب العبر) .

الطبعة الرابعة ١٣٩٨هـ - توزيع: دار الباز - مكة المكرمة .

ابن خلكان (أحمد بن محمد بن أبي بكر)

- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان .

تحقيق: الدكتور: إحسان عباس - دار صادر - بيروت .

الخولي (حلمي)

- مقال بعنوان: لماذا كان الإفطار على التمر .

في مجلة المجتمع الأممي - العدد التاسع رمضان سنة ١٤٠٧هـ .

الدارمي (عبدالله بن عبدالرحمن بن الفضل)

- سنن الدارمي .

نشر: دار الفكر .

أبوداود (سليمان بن الأشعث)

سنن أبي داود

راجعته: محمد محيي الدين عبدالحميد .

- نشرته: دار إحياء التراث العربي - بيروت، لبنان.
- ابن درباس (أبوالقاسم عبدالملك بن عيسى)
- رسالة في الذب عن أبي الحسن الأشعري.
- ضمن الأربعين في دلائل النبوة للهروي
- تحقيق: د. علي ناصر فقيهي، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- الذهبي (شمس الدين محمد)
- سير أعلام النبلاء.
- تحقيق: شعيب الأرناؤوط وجماعة.
- الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ، مؤسسة الرسالة.
- ميزان الاعتدال في نقد الرجال.
- تحقيق: علي محمد البجاوي.
- الطبعة الأولى ١٣٨٢هـ، دار المعرفة - بيروت، لبنان.
- الرازي (محمد بن أبي بكر عبدالقادر)
- مختار الصحاح.
- الطبعة الأولى ١٩٦٧م، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان.
- الرازي (محمد بن عمر)
- التفسير الكبير.
- الطبعة الثانية، دار الكتب العلمية، طهران.
- الراغب الأصفهاني (أبوالقاسم الحسين بن محمد)
- المفردات في غريب القرآن.

تحقيق: محمد سيد كيلاني.

دار المعرفة - بيروت، لبنان.

الزركلي (خير الدين)

الأعلام قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب
والمستعربين والمستشرقين.

الطبعة الرابعة ١٩٧٩م، - دار العلم، بيروت - لبنان.

الزمخشري (محمود بن عمر)

- الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التنزيل
المذيل بالانتصاف، وحاشية المرزوقي ومشاهد الإنصاف.

دار المعرفة، بيروت - لبنان، توزيع: دار الباز.

الساعاتي (سامية حسن)

- السحر والمجتمع، دراسة نظرية وبحث ميداني.

الطبعة الثانية ١٩٨٣م، دار النهضة العربي - بيروت، لبنان.

سزكين (فؤاد)

تاريخ التراث العربي

تعريف: محمود فهمي حجازي، مراجعة: د. عرفة مصطفى ود.

سعيد عبدالرحيم، طبع جامعة الإمام ١٤٠٣هـ.

السجستاني (أبو حاتم)

- كتاب النخل.

تحقيق: د. إبراهيم السامرائي

الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ، دار اللواء، مؤسسة الرسالة.

السرخسي (شمس الدين)

- المبسوط.

الطبعة الثانية - دار المعرفة - بيروت، لبنان.

السفاريني (محمد بن أحمد بن سالم)

- لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرة المضيئة
في عقد الفرقة المرضية

الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ - منشورات مؤسسة الخافقين - دمشق.

السيوطي (جلال الدين عبدالرحمن)

- تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي

تحقيق: عبدالوهاب عبداللطيف - دار الفكر.

- الرحمة في الطب والحكمة

المكتبة الثقافية - بيروت، لبنان

الشنقيطي (محمد الأمين)

- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن.

طبع على نفقة الأمير أحمد بن عبدالعزيز ١٤٠٣هـ.

أبوشهبة (محمد محمد)

- دفاع عن السنة ورد شبه المستشرقين والكتّاب المعاصرين
مطبعة الأزهر.

الشهرستاني (محمد بن عبدالكريم بن أبي بكر أحمد)

- الملل والنحل

تحقيق عبدالعزيز محمد الوكيل، دار الاتحاد العربي للطباعة
١٣٨٧هـ.

- نهاية الإقدام في علم الكلام.

حرره وصححه: الفرد خيوم.

الشوكاني (محمد بن علي)

- إرشاد الفحول

مطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة ١٣٥٦هـ.

- نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخبار

دار الجيل - بيروت، لبنان ١٩٧٣م.

الصغاني (الحسن بن محمد بن الحسن)

- ذيل كتاب الأضداد.

دار المشرق - بيروت، لبنان.

الضبي (أحمد بن يحيى بن عميرة)

- بغية الملتبس في تاريخ رجال أهل الأندلس.

دار الكتاب العربي ١٩٦٧م.

الطبري (محمد بن جرير)

- تهذيب الآثار وتفصيل معاني الثابت عن رسول الله ﷺ من
الأخبار.

تحقيق: د. ناصر الرشيد، عبدالقيوم عبد رب النبي .
مطابع دار الصفا ١٤٠٢هـ .

- جامع البيان في تفسير القرآن - بهامشه غريب القرآن للنيسابوري .
دار المعرفة، بيروت - لبنان .

الطوسي (أبونصر السراج)
- اللمع

تحقيق: د. عبدالحليم محمود، طه عبد الباقي .
مطبعة السعادة ١٣٨٠هـ .

ابن عابدين (محمد أمين)

- حاشية ردالمختار على الدر المختار .
الطبعة الثانية ١٣٨٦هـ، مصطفى البابي .

ابن عاشور (محمد الطاهر)

- تفسير التحرير والتنوير .

الدار التونسية ١٩٨٤م

ابن عبد الوهاب (سليمان بن عبدالله بن محمد)

- تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد .
الطبعة الثالثة ١٣٩٧هـ - المكتب الإسلامي .

ابن عبد الوهاب (عبدالرحمن بن حسن)

- فتح المجيد .

تحقيق: عبدالقادر الأرناؤوط .

الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ - مكتبة دار البيان.

عبدالجبار بن أحمد

- تنزيه القرآن عن المطاعن.

الشركة الشرقية للنشر والتوزيع - دار النهضة الحديثة، بيروت - لبنان

- متشابه القرآن.

تحقيق: د. عدنان محمد زرزور.

دار التراث، القاهرة - دار النصر للطباعة.

- المغني في أبواب التوحيد والعدل.

تحقيق: د. محمد مصطفى حلمي، د. أبو الوفاء الغنيمي.

المؤسسة المصرية العامة للتأليف والأنباء والنشر.

ابن العربي (أبو بكر محمد بن عبد الله)

- أحكام القرآن

تحقيق: علي البجاوي.

دار المعرفة - بيروت، لبنان.

عرفان عبد الحميد

- دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية.

الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ، مؤسسة الرسالة.

ابن عساكر الدمشقي

- تبين كذب المفتري فيما نسب إلى الأشعري.

عنى بنشره: القدسي ١٣٩٩هـ، دار الكتاب العربي - بيروت، لبنان.

ابن العماد الحنبلي (عبدالرحمن)

- شذرات الذهب في أخبار من ذهب .

منشورات دار الآفاق الجديدة، بيروت - لبنان .

عياض بن موسى بن عياض

- الشفا بتعريف حقوق المصطفى

دار الفكر .

الغزالي (أبو حامد : محمد بن محمد)

- الاقتصاد في الاعتقاد .

تحقيق: محمد مصطفى أبو العلا .

مكتبة الجندي .

الفراء (أبوزكريا : يحيى بن زياد)

- معاني القرآن .

عالم الكتب بيروت - الطبعة الثانية ١٩٨٠ م .

الفيروزآبادي (محمد بن يعقوب)

- القاموس المحيط .

مؤسسة الحلبي وشركاه - القاهرة .

الفيومي (أحمد بن محمد بن علي المقرئ)

- المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي .

تصحيح: مصطفى السقا، مطبعة البابي الحلبي وأولاده .

ابن قتيبة (أبومحمد : عبدالله بن مسلم)

- تأويل مختلف الحديث .

تصحيح : محمد زهري النجار .

دار الجيل ١٣٩٣ هـ .

- تأويل مشكل القرآن .

الطبعة الثالثة ١٤٠١ هـ، المكتبة العلمية .

ابن قدامة (موفق الدين عبدالله بن أحمد بن محمد)

- الكافي في فقه الإمام أحمد بن حنبل .

تحقيق : زهير الشاويش .

الطبعة الرابعة ١٤٠٥ هـ، المكتب الإسلامي .

القرطبي (محمد بن أحمد الأنصاري)

- الجامع لأحكام القرآن .

مطبعة دار الكتب المصرية ١٣٧٣ هـ .

القنوجي (أبو الطيب : صديق بن حسن بن علي)

- أبجد العلوم، لوشي المرقوم في بيان أحوال العلوم .

وضع فهارسه : عبد الجبار زكار .

منشورات وزارة الثقافة والإرشاد - دمشق ١٩٧٨ م .

- الروضة الندية، شرح الدرر البهية .

تحقيق : الشيخ عبدالله الأنصاري .

طبع على نفقة الشؤون الدينية بدولة قطر .

القيسي (مروان إبراهيم)

- التحفة السنية في تهذيب شرح العقيدة الطحاوية.

الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ، شركة المطابع النموذجية.

ابن قيم الجوزية (محمد بن أبي بكر)

- بدائع الفوائد.

طبعة دار الطباعة المنيرية - بيروت، لبنان.

- التفسير القيم.

جمع: محمد أويس الندوي.

تحقيق: محمد حامد الفقي.

لجنة التراث العربي، بيروت - لبنان.

- الطب النبوي.

مراجعة عبدالغني عبدالخالق.

علق عليه وخرّج أحاديثه: د. عادل الأزهرى، ومحمود فرج
العقدة.

دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.

- الكتاب المقدس.

دار الكتاب المقدس - القاهرة.

الكتاني (محمد بن جعفر)

- الرسالة المستطرفة.

الطبعة الثانية ١٤٠٠هـ، دار الكتب العلمية.

ابن كثير (أبوالفداء)

- البداية والنهاية .

الطبعة الثانية ١٩٧٧م ، مكتبة المعارف ، بيروت .

- تفسير القرآن العظيم .

تحقيق : عبدالعزيز غنيم ، محمد أحمد عاشور ، محمد إبراهيم البنا .
الشعب .

الكوهجي (عبدالله بن الشيخ حسن)

- زاد المحتاج بشرح المنهاج

عناية عبدالله بن إبراهيم الأنصاري .

الطبعة الأولى - على نفقة الشئون الدينية بدولة قطر .

الكيا الهراسي (عماد الدين بن محمد الهراسي)

- أحكام القرآن .

الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ ، دار الكتب العلمية - بيروت ، لبنان .

لبيد بن ربيعة العامري

- شرح ديوان لبيد بن ربيعة العامري .

تحقيق : د . إحسان عباس .

طبعة ١٩٦٢م ، الإرشاد والأنباء في الكويت - التراث العربي .

الماتريدي (أبومنصور : محمد بن محمد)

- كتاب التوحيد .

تحقيق وتقديم : د . فتح الله خليف .

دار الجامعات المصرية .

ابن ماجه (محمد بن يزيد القزويني)

- سنن ابن ماجه .

تحقيق : محمد فؤاد عبدالباقي .

المكتبة العلمية ، بيروت - لبنان .

مالك بن أنس

- الموطأ .

تحقيق وترقيم : محمد فؤاد عبدالباقي .

دار إحياء التراث العربي .

مجمع اللغة العربية

- المعجم الوسيط .

قام بإخراجه : إبراهيم مصطفى ورفاقه

أشرف على طبعه : عبدالسلام هارون .

محمد عطية سالم

- مقدمة كتاب رحلة الحج للشنقيطي .

- تكملة أضواء البيان للشنقيطي .

المرتضى (أبو عبد الله : محمد)

- إثبات الحق على الخلق .

دار الكتب العلمية - بيروت ، لبنان .

- البرهان القاطع في إثبات الصانع .

القاهرة ١٣٤٩هـ، المطبعة السلفية.

ابن مسافر (عدي الأموي)

- اعتقاد أهل السنة والجماعة.

تحقيق: محمد علي إلياس العدواني وإبراهيم النعمة.

الجمهورية العراقية - إحياء التراث الإسلامي ١٣٩٥هـ.

مسلم بن الحجاج القشيري

- صحيح مسلم.

تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي.

دار إحياء التراث العربي.

الطبعة الأولى ١٣٧٥هـ.

المطريزي (أبو الفتح : ناصر بن عبد السيد)

- كتاب المغرب في ترتيب المغرب.

دار الكتاب العربي - بيروت، لبنان.

ابن منظور (جمال الدين محمد بن مكرم)

- لسان العرب.

طبعة مصورة عن طبعة بولاق.

مطابع كوستاتسوماس وشركاه.

المؤسسة المصرية العامة للتأليف والأنباء والنشر.

- الموسوعة العربية الميسرة.

دار الشعب ومؤسسة فرانكلين للطباعة والنشر.

إشراف: محمد شفيق غربال .

ابن الموصلي (محمد)

- مختصر الصواعق المرسله على الجهمية والمعطلة .

تصحيح: زكريا علي يوسف .

مطبعة الإمام بمصر .

ابن النديم

- الفهرست .

دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان .

النسائي

- سنن النسائي .

بشرح جلال الدين السيوطي - وحاشية السندي .

فهرسة: عبدالفتاح أبوغدة .

الطبعة الأولى المفهرسة ١٤٠٦هـ .

النووي

- صحيح مسلم بشرح النووي .

الطبعة الثالثة ١٣٨٩هـ، دار الفكر - بيروت .

الهراس (محمد خليل)

- دعوة التوحيد .

الناشر: مكتبة الصحابة، طنطا .

الهروي (أبو عبيد: القاسم بن سلام)

- غريب الحديث .

الطبعة الأولى ١٣٨٤هـ - أعيد تصويرها ١٣٩٦هـ .

مطبعة مجلس دائرة المعارف - بحيدر آباد - الدكن .

الهيثمي (علي بن أبي بكر)

- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد - بتحري الحافظين العراقي وابن

حجر .

مكتبة القدس - القاهرة ١٣٥٢هـ .

الواحدي (علي بن أحمد)

- أسباب النزول .

دار الكتب العلمية - ١٣٩٥هـ ، بيروت - لبنان .

وجدي (محمد فريد)

دائرة معارف القرن العشرين .

دار المعرفة - بيروت ، لبنان .

ونسك

- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي .

رتبه ونظمه ليف من المستشرقين

مكتبة برل في مدينة ليدن ١٩٣٦م .

ياقوت الحموي

- معجم البلدان

دار صادر، بيروت.

أبويعلی (محمد بن الحسين بن خلف الحنبلي)

- كتاب المعتمد في أصول الدين

- تحقيق: د. وديع زيدان حداد

دار المشرق - بيروت، لبنان.

- طبقات الحنابلة.

دار المعرفة - بيروت، لبنان.

٧ - فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
٩٥	المقدمة
١٦٢-١١	الباب الأول: «حد السحر»
٢٠-١٣	المبحث الأول: «تعريف السحر»
١٣	التعريف في اللغة
٢٠-١٥	التعريف في الاصطلاح
١٦	التعريف الأول
١٧	التعريف الثاني
١٧	التعريف الثالث
١٨	التعريف الرابع:
١٨	التعريف الخامس:
١٩	التعريف السادس
١٩	التعريف السابع
٢٠	التعريف المختار
٤٣-٢١	المبحث الثاني: «أقسام السحر»
٢١	القسم الأول: سحر أصحاب الأوهام
٢٥	القسم الثاني: الاستخدام للكواكب
٢٦	القسم الثالث: الاستعانة بالأرواح

الموضوع	الصفحة
القسم الرابع: تعليق القلوب	٢٧
القسم الخامس: النظر في حركات الأفلاك	٢٨
القسم السادس: النظر في منازل القمر	٢٨
القسم السابع: الطلاسم	٣١
القسم الثامن: عقد الخيوط	٣٢
القسم التاسع: استخدام الأرقام	٣٤
القسم العاشر: زجر الطير	٣٥
القسم الحادي عشر: الهيمياء	٣٨
القسم الثاني عشر: السيمياء	٣٨
القسم الثالث عشر: التخيلات	٣٩
المبحث الثالث: «السحر حقيقة أو تخيل»	١٠٢-٤٥
تحرير محل النزاع	٤٥
أولاً: نفاة حقيقة السحر	٦٦-٤٦
أدلة النفاة العقلية	٤٧
أدلة النفاة النقلية	٤٨
مناقشة الأدلة	٥١
أولاً: مناقشة الأدلة العقلية	٥١
ثانياً: مناقشة الأدلة النقلية	٦٠
ثانياً: مثبتو حقيقة السحر	١٠٢-٦٦

الصفحة	الموضوع
٦٧	أدلة المثبتين
٩٣	مناقشة الأدلة
٩٤	تحقيق القول في السحر
١٦٢-١٠٣	المبحث الرابع: «حقيقة السحر»
١٠٨	الفصل المستطاع للساحر
١٢٨	أثر السحر على الرسول ﷺ
١٣٩	الرد على منكري أثر السحر على الرسول ﷺ
١٤١	الزمن الذي سحر فيه الرسول ﷺ ومدته
١٤٣	الرد على الأدلة
٢٤٢-١٦٣	الباب الثاني: «أحكام السحر»
١٧٨-١٦٥	المبحث الأول: «تعلم السحر وتعليمه»
٢١١-١٧٩	المبحث الثاني: «حكم الساحر»
١٧٩	أدلة كفر الساحر
١٨٣	قول الأئمة في حكمه
١٨٤	قول الإمام الشافعي بعدم التكفير بالسحر لذاته
١٨٦	حد الساحر
١٨٨	حالات القتل
١٨٩	حالات عدم القتل
١٨٩	قول الإمام الشافعي

الموضوع	الصفحة
أدلة الإمام الشافعي	١٩٠
مناقشة أدلة الإمام الشافعي	١٩١
مذهب الأحناف ومن وافقهم (عدم قتل المشعوذ)	١٩٣
مناقشة الأحناف ومن وافقهم	١٩٣
حكم المرأة الساحرة	١٩٦
توبة الساحر	١٩٦
القول بعدم قبول توبة الساحر	١٩٦
القول بقبول توبة الساحر	١٩٧
ساحر أهل الكتاب	١٩٧
أحكام أنواع من السحر	١٩٩
١- الكهانة والعرافة	١٩٩
حكم الكهّان والعرّافين	٢٠٣
٢- العيافة، والطرق، والطيرة، ونحو ذلك	٢٠٤
٣- المنجمون	٢٠٦
المبحث الثالث: «النشرة»	٢٢٣-٢١٣
معنى النشرة	٢١٣
النشرة الجائزة	٢١٣
النشرة الممنوعة	٢١٨
المبحث الرابع: «الواقع والحكم»	٢٤٢-٢٢٥

الموضوع	الصفحة
فهرس الفهارس	٢٤٣
١- فهرس الآيات القرآنية	٢٤٥
٢- فهرس الأحاديث النبوية	٢٥٣
٣- فهرس الأبيات الشعرية	٢٥٦
٤- فهرس الفرق والملل والمذاهب	٢٥٧
٥- فهرس الأعلام	٢٥٨
٦- فهرس المراجع	٢٦٩
٧- فهرس الموضوعات	٢٩٥

